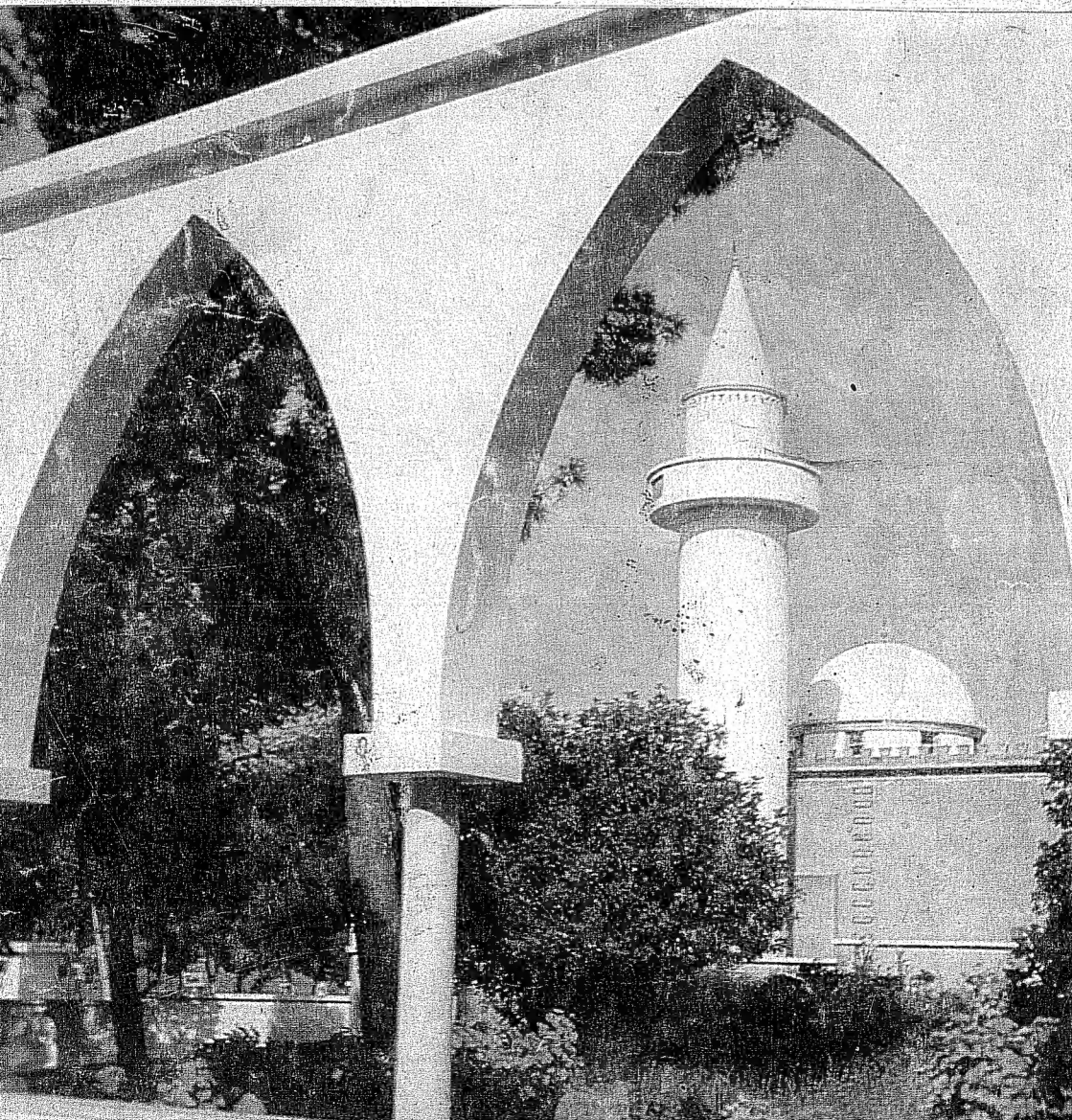
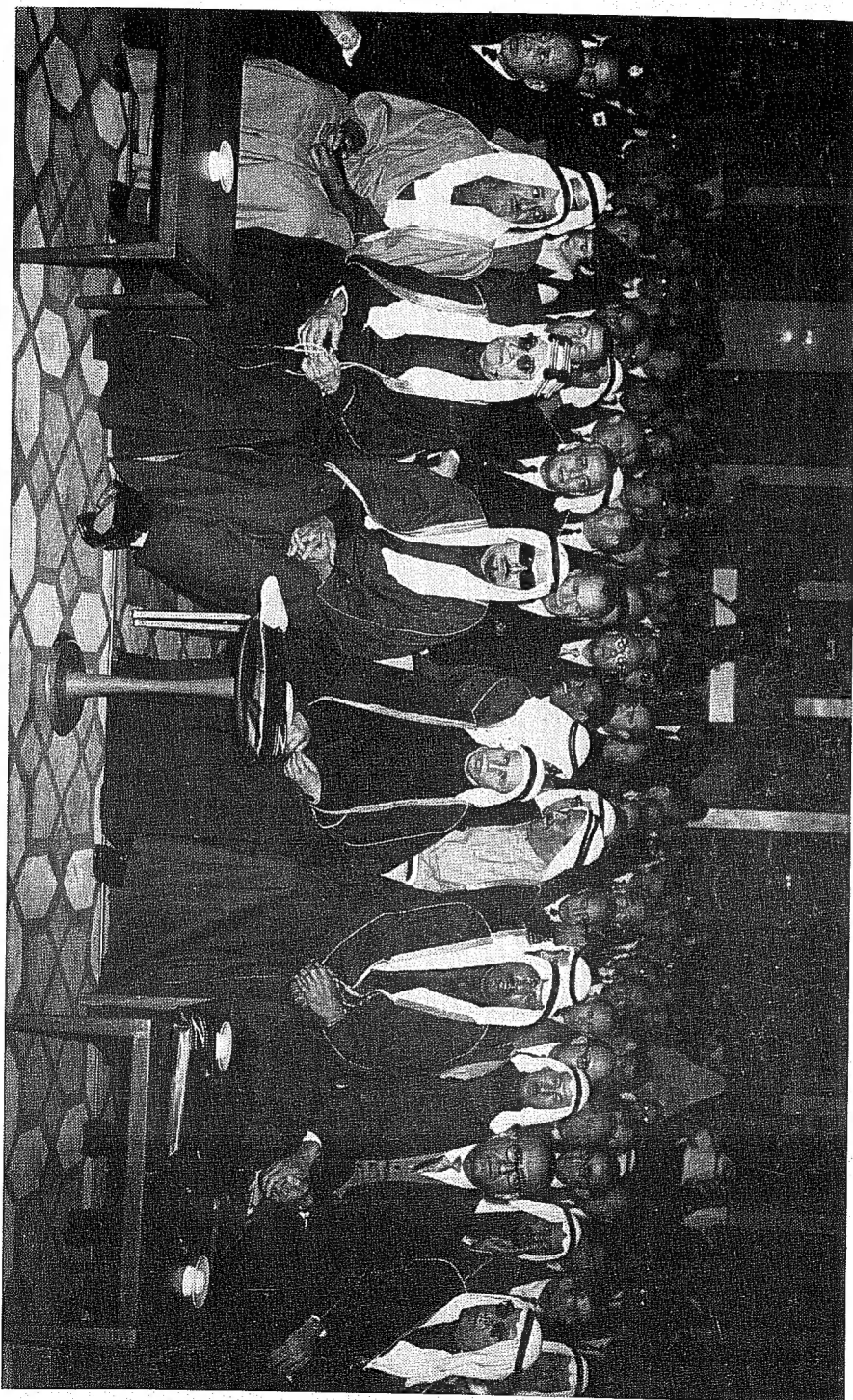


الوعي الإسلامي

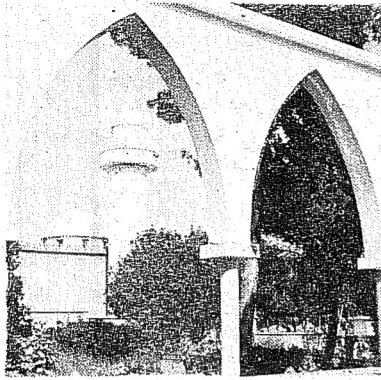
إسلامية ثقافية شهرية

السنة السابعة العدد ٧٤ — غرة صفر ١٣٩١ هـ — ٢٨ مارس (آذار) ١٩٧١ م





سمو ولي العهد ورئيس مجلس الوزراء الشيخ جابر الاحمد الجابر وبمضي كبار المسؤولين والمسلة
المشاركين في ندوة فلسطين العالمية الثانية وذلك في حفل افتتاح الندوة .



مسجد سيدى رويغ الانصارى
الصحابى بمدينة البيضاء بليبيا ،
وتظهر فى الصورة قبة المسجد
ومنارته الجميلة .

الثلث

فلسا	٥٠	الكويت
ريال	١	السعودية
فلسا	٧٥	العراق
فلسا	٥٠	الأردن
قروش	١٠	ليبيا
مليما	١٢٥	تونس
دينار وربع		الجزائر
درهم وربع		المغرب
روبية	١	الخليج العربى
فلسا	٧٥	اليمن وعدن
قرشا	٥٠	لبنان وسوريا
مليما	٤٠	مصر والسودان

الاشتراك السنوى للهيآت فقط

فى الكويت ١ دينار
فى الخارج ٢ ديناران
(أو ما يعادلها بالاسترلينى)
أما الأفراد فيشتركون رأسا
مع متعهد التوزيع كل فى قطره

عنوان المراسلات

مدير ادارة الدعوة والارشاد
وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية
ص. ب ١٣ هاتف ٢٢٠٨٨ - كويت

الوعى الإسلامى

إسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P. O. B 13

السنة السابعة

العدد الرابع والسبعون

غرة صفر سنة ١٣٩١ هـ

٢٨ مارس (آذار) ١٩٧١ م

تصدرها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية

بالكويت فى غرة كل شهر عربى

هدفها : المزيد من الوعى ، وإيقاظ
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية
والسياسية

الاهم حيرة من الماضي وعظمة الحاضر

احتفلت وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية بذكرى
هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم مساء الجمعة ٣٠
من ذى الحجة سنة ١٣٩٠ هـ فى مسجد السوق الكبير ،
ونقلت وقائع الحفل بالتلفزيون والاذاعة وقد تفضل
معالي الوزير الاستاذ راشد عبد الله الفرحان بالقاء
الكلمة التالية :

يطل علينا هلال المحرم ، فيذكرنا بيوم الهجرة ، هجرة سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة .. وفى مثل هذا اليوم كان انبثاق
نور الاسلام ، مؤذنا بتغير وجه التاريخ .. وفى مثل هذا اليوم صدع محمد
بأمر ربه ، داعيا الى الوحدة والتوحيد ، ونبذ عبادة الافراد والاصنام ،
مناديا بانصاف الضعفاء والفقراء من ظلم الاقوياء .

ولكن الغيث الذى نزل ، والنور الذى سطع ، صادف قلوبا غلغا ،
وآذانا صما ، ولم يؤمن به الا نفر قليل ، وآذاه قومه ، وتآمروا لقتله ، وهو
يقول : ((اللهم اهد قومى فانهم لا يعلمون)) .. وأمر بالهجرة الى المدينة
وماجر معه صحبه ، ولم يزد ذلك الا اصرارا على دعوته ، وايمانا بمبدئه
وهناك استقبله أهل المدينة وآووه ونصروه ، فأسس الدولة ، وأقام
الوحدة ، فكانت الاخوة والالفة بين الاوس والخزرج ، بعد أن كانوا يقتتلون
على بعير ضال ، أو كلمة قيلت فى بيت من الشعر ((واذكروا نعمة الله
عليكم اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم)) ..

وكانت المشاركة والمساواة بين المهاجرين والانصار ، فقد أشرك
الانصار المهاجرين فى أموالهم وحقوقهم وبيوتهم . وتقاسموا لقمة العيش



معهم ، وساوى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فى الحقوق والواجبات
((الناس سواسية كأسنان المشط)) .

حقا .. لقد أرسى محمد صلى الله عليه وسلم قواعد العدل فى
المجتمع .. فأسس مبدأ الشورى فى كل الامور ((وأمرهم شورى بينهم))
وأعطى للفرد حرية التعبير وإبداء رأى والنقد وحرية الكلام والتفكير ،
حتى المرأة التى بلغ من هوانها على أهلها أنهم كانوا يدسونها فى التراب وهى
حية .. صارت بعد الهجرة ذات رأى تعبر عنه ، لها مال تمتلكه واحساس
بوجود فى الأمة ((ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف)) ، ((للرجال نصيب مما
اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن)) .

أيها الأخوة :

اننا حين نحتفل بذكرى الهجرة كل عام ، انما نأخذ منها العظة والعبرة
نأخذ العبرة من الماضى ، والعظة للحاضر .

ومن ذكرى الهجرة نعلم أن كل صاحب دعوة ، وكل قائد ، أو زعيم لا
بد وأن يلاقى من خصوم دعوته صنوفا من النقد الكاذب ، وزيفا من أنواع
الأذى ليثبطوا همته ، ويصرفوه عن دعوته ، ولكن من كان مع الله كان الله
معه ، فبإدعاء الحق وورثة الانبياء والرسول ، ان لكم فى رسول الله
الأسوة الحسنة اذ يقول : « والله لو وضعوا الشمس فى يمينى ، والقمر
فى يسارى ، على أن أترك هذا الامر ، ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك
دونه » .

ومن ذكرى الهجرة ، نتعلم الثبات على الحق عند مواجهة الاعداء ، وعدم الفرار من الميدان ، وعدم التولى يوم الزحف ، فعندما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة لم يكن ذلك فرارا من الموت ، ولا خوفا من المواجهة ، وانما كان ذلك تطبيقا لخطة عسكرية (استراتيجية) لأنه من القواعد العسكرية الاسلامية ، ان الجندي فى المعركة لا يبارحها الا فى حالتين : الاولى أن يتخذ له مكانا أمكن وأفضل من مكانه ليتسلط على العدو والثانية أن ينضم الى قوة أخرى تمكنه من العودة للعدو ، والتغلب عليه « يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الأدبار . ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير » .

وبذلك استطاع الرسول وصحبه العودة الى مكة ، وفتحها بلا قتال ، ثم توالى انتصار جيوش المسلمين على الروم والفرس وغيرهم .

وأنتم ، يا من تقفون على خط النار مع العدو ، وأنتم ، يا جنود الفداء ، مطالبون بالثبات وتحرير الارض المحتلة والمقدسات الاسلامية ، وعدم التولى يوم الزحف ، فان لكم احدى الحسينيين ، فاما الشهادة ، واما النصر ، « قل هل تربصون بنا الا احدى الحسينيين ونحن نتربص بكم ان يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا فتربصوا انا معكم متربصون » .

أيها الاخوة المواطنون :

ليكن لكم من ذكرى الهجرة حافظ للمشاركة والتعاون والصراحة والبذل ، فكلنا شركاء فى المسئولية ، كما نحن شركاء فى الوطن ، وكلنا أصحاب حق كما نحن حراس لهذا الحق ، فأنتم مدعوون للمشاركة فى بناء وطنكم والذود والدفاع عن أمتكم .

« لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » .

وفى الختام .. لا يسعنى فى هذه الذكرى الا أن أتقدم بالصلاة والسلام على صاحب هذه الذكرى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .. والى صاحب السمو الامير المعظم وولى العهد وسائر الشعوب الاسلامية بالتحية والاحترام ، سائلا المولى عز وجل أن يعيدها على المسلمين ، وقد تحررت أوطانهم ونصرهم الله على عدوهم .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

المسئولية

التي كرمها الخالق جل علاه : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ان الله كان عليكم رقيبا » « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله اتقاكم » فالشعور الكامل بالمسئولية يأتى ثمرة للعقيدة التي تشعر الفرد بكرامته وكرامة أمته وكرامة البشرية .. العقيدة التي تأبى الضيم ، وترفض الدنية ، وتمقت الظلم ، وتواجه الظالمين ، وتشترى العزة والكرامة بأعلى التضحيات ، وأفدح المشقات .. العقيدة التي تصهر هذا الشعور وتحوله الى أعمال وواجبات تسترخص فيها الأرواح وتبذل الدماء « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم

كل فرد فى الأمة الاسلامية ، فى أى موقع من مواقع عمله مسئول أمام الله ، وأمام ضميره ، وأمام الأجيال المسلمة المقبلة عن الواجب عليه للاسلام والمسلمين فى هذه الظروف القاسية التي تمر بها أمتنا ، ومستجنى الأمة فى مستقبلها نتيجة النهوض بهذا الواجب ، او التراجع عن أدائه ، وسيكون الحكم العادل فى الدنيا قبل الآخرة لنا أو علينا للتاريخ الذى لا يجامل فى قضائه ولا يحابى فى حكمه . والنهوض بالواجب شرف وعزة ، والتفريط فيه دناءة وخسة .

والنهوض بالواجب كاملا ينبع من الشعور بالمسئولية كاملا ، وهذا الشعور لا يفرض على الانسان من خارج نفسه ، فلا يأتى نتيجة لأمر يصدر ، أو قانون يفرض أو ضغط يمارس ، وانما يتولد من ايمان المرء بربه ، وثقته بنفسه ، وتقديره لوجوده واحساسه بأنه عضو كريم فى مجتمع كريم ومجتمع الكريمة فى أمة عزيزة وأمته جزء من الانسانية

الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم» .

والواجبات التى تفرضها علينا ظروف المعركة التى تخوضها أمتنا مع الصهيونية الشرسة المتبججة تبدأ من العامل فى المصنع والزارع فى الحقل والطالب فى المعهد والمدرس فى حجرة الدراسة ، وتتردد الى المهندس فى الموقع والعالم فى المختبر والطبيب فى المستشفى ، وتنتهى بالجنود والقادة فى ميادين التدريب وعلى خطوط المواجهة مع العدو .

كل فرد فى الأمة جندى فى مكانه . فارس فى موقعه ، محارب بسلاحه الذى فى يده ، مسئول عما قدم وآخر ، محاسب على ما أنجز وفقرط ، وبمقدار التعاون والتكامل والاخلاص فى أداء كل لواجبه يكون عون الله ونصر الله .

ان الشراسة التى تسرى فى دماء العدو ، والصلف الذى يدل به يجعل الرؤية واضحة أمام أعيننا ، فالمعركة طويلة الأمد ، فادحة التضحيات . . هذا قدرنا الذى لا مفر منه ، ولا خيار فيه ، فاما حياة عزيزة كريمة ، واما ممات لعمري لم يقس بممات . بهذا يجب أن نتصارع ، وعلى هذا يجب أن نوطد العزم ونحمل النفس ونبذل العرق والدم ، ونشد الأحزمة على البطون ، ونبنى جسورا من الصبر والاحتمال والأقدام نعبر عليها الى أرضنا المفقودة وكرامتنا الموعودة ، وعلى هذا يجب أن نعاهد الله ، ونصدق فى العهد ، كما عاهده آباؤنا الصادقون : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر

وما بدلوا تبديلا » .

وهناك أوليات لا بد منها جميعا لكسب المعركة :

• العقيدة الراسخة .

• الوحدة الكاملة .

• الانفاق الذى يبلغ حد الايثار

والشاركة فى الكسرة الواحدة .

• الاعداد الذى يبذل فيه أقصى

حدود الطاقة .

• الاقدام الذى يجعل الموت أحب

من الحياة .

هذه أضواء على واجباتنا

ومسئوليائنا ، ولا يتحلل من هذه

المسئولية الا الفارغون الهازلون

الذين لا يدركون سر وجودهم ولا قيمة

حياتهم ، ولا ينفعون أنفسهم ، ولا

تنفع بهم أمتهم ، لا يسدون كريمة ،

ولا يشاركون فى محمودة ، ياكلون

ويتمتعون كما تاكل الانعام ، والنار

مثنى لهم .

ان بعض الذين لم يجاوز الايمان

خناجرهم يتوهم ان حدود مسئوليته

انما تنحصر فى تدبير شئون نفسه

وشئون أسرته ، وما يقتضيه هذا

التدبير من توفير المأكل والمشرب

والملبس والسكن والدواء والتعليم

والمتع قدر المستطاع ، وما عليه بعد

ذلك أن يشقى جاره ، أو يمرض

مجتمعه ، أو يحتل وطنه ، أو تستذل

أمته . . هذا فهم خاطيء لحدود

المسئولية : فمن بات شبعان وجاره

جائع مسئول ، ومن استيقظ آمنا

وأخوه خائف مسئول ، ومن شيد

داره وحدود وطنه مكتشوفة للعدو

مسئول ، ومن صلى فى بيته وبيوت

الله تتعرض للتخريب والتدمير

مسئول ، ومن انطوى على نفسه

يعبد ربه ودين الله تنتهك محارمه

مستول . فكلكم راع . وكل مسلم حارس على ثغور الاسلام والمؤمنون كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر ، والمسلم أخو المسلم لا يسلّمه ولا يظلمه .

وقد ابتليت الأمة الاسلامية فى عصرها الأول بجماعة رضوا بالدون من الحياة ، وتحللوا من مسئولياتهم عن الدفاع عن دينهم ، فأخلدوا الى الأرض ، وقعدوا عن الجهاد ، وآثروا الراحة والدعة ، فذمهم الله وعاب عليهم مسلّكهم ، وجعلهم مثار العجب للأجيال من بعدهم . . يقول الحق تبارك وتعالى فى سورة النساء ((ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة قلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله او أشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن انقى ولا تظلمون فتيلا. اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة)) . وتناول القرآن الكريم جماعة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسكوا المال وضمنوا به عن النفقة فى سبيل الله ، فندد بهم وبين أنهم أول من يتضرر بهذا البخل والشح يقول الله سبحانه فى سورة محمد ((هأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله فممنكم من يبخل ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه والله الغنى وأنتم الفقراء وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم)) . والحديث عن مسئولياتنا يقودنا الى الحديث عن مسئولية من نوع آخر . . مسئولية مزورة حرفها

المفرضون عن مواضعها . ان مفهوم المسئولية ظاهر واضح فهو يمثل فى القيام بحق الله ، والعمل على رفى الفرد والسعى لحير الامه والمشاركة فى سعاده الانسانية ، ودفع الفوائد عنها ، ومع هذا الجلاء والظهور لمفهوم المسئولية فان كثيرا من الناس يعمى ، ويضل عن طريقها ويتاولها على النقيض من مفهومها ، فيتصرف بحمق ، وهو يحسب انه يقوم بواجب ، وينهض بمسئوليه ، ويحسن صنعا .

ان الذين تخدعهم مطامعهم الاستعماريه ، فتلون لهم معنى المسئولية ، وتعكس مفهومها فى عقولهم وتفكيرهم هم جد مخطئون واهمون . ان تسليح المجرم اجرام ، ومساندة الظالم ظلم وحماية الباغى افساد وتحريض المعتدى اذكاء للحرب لا اقرار للسلام .

ما هى المسئولية التى يجب ان تتحملها الانسانية لمواجهة راع برايرة سفاحين روعوا الامنين وقتلوا الأطفال والنساء ، واغتصبوا أرضهم ونهبوا أموالهم ؟

ما هى المسئولية التى يجب ان تتحملها الانسانية لمن تنكر للمقدسات الدينية فاستباح حرمتها وانتهك قداستها ، وخربها وأشعل النار فيها .

أهى تزويده بالسلاح ، ومده بالخبرة ، واعانتته على المظلوم . . انها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور .

مدير ادارة الدعوة والارشاد
رضوان البيلى

منهج الحياة في الإسلام

للمكتوب: علي عبد النعم عبد الحميد

المستشار الثقافي لوزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكبي (١) فقال : « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل » (٢)

رواه البخاري

الحرص على أن يبين في جلاء ووضوح معالم العيش في هذه الدار العاجلة ، وجرت سنته في تعاليمه أن يفهم الإنسان أن سلامته في سلامة غيره ، وأن أمنه وراحته في أمن الجماعة وراحتها ، وأن الطمأنينة النفسية التي هي مصدر السعادة الحقة لا تتحقق له إلا بسعيه لتمكين الغير منها ، فهو لا يعيش فردا ، ولا

١ - دار اقامتنا فيها محدودة بزمان معين ، وكل لحظة تمر تقربنا خطوة نحو النهاية مجتازين طريقا وعرة المسالك ، تحيط بها الأهوال من كل صوب ، ولا بد لعابرها من أن باخذ خذره ، ويعد لكل بادرة ما يناسبها ، حتى لا تفجأ الحوادث فيهن أمامها ، ولا يستطيع الافلات من مآزقها ، وقد حرص الإسلام كل

(١) المنكب ، بكسر الكاف مجمع العضد والكف .

(٢) قال ابن حجر العسقلاني : قال الطبيب : ليست (أو) للشك بل للنهي والإباحة ، والاحسن أن تكون بمعنى بل ، فشبهه المسالك بالغريب الذي ليس له مسكن يؤويه ، ثم ترقى وأضرب عنه إلى عابر السبيل ، لأن الغريب قد يسكن في بلد الغربة بخلاف عابر السبيل القاصد لبلد شاسع وبينهما أودية مريضة ومفاوز مهلكة وقطاع طريق ، فان من شأنه أن لا يقيم لحظة ولا يهدأ لحظة .

يمكن أن يصل الى أهدافه بفرديته
وتطور الوجود الذى نلمسه كل يوم
هو خلاصة مجهود بشرى عبر قرون ،
وعصارة عقول من وادى عبقر
تضافرت وتكاثفت فكان هذا نتاجها ،
وكل متأخر يرقى السلم الذى وضع
أسسه المتقدم مضيفا درجة جديدة ،
ومن ونى وتقاعس لفظته الأيام ، ونأت
به عن مركز الصدارة ، ومضى لم
يحس به أحد ، بعد أن يقطع أيامه
عبئا على غيره ، وكلا على مولاة ،
يشار اليه — ان أشير — بازدراء ،
فينزوى فى ظلام يلفه ، وديجور
يعفى آثاره ، والمسلم الذى فقه
وعرف ما هو الاسلام ، وأدرك ، لماذا
أرسل خاتم الرسل سيدنا محمد صلى
الله عليه وآله وسلم ، وأحب مختارا
متعقلا متفهما أن ينضوى تحت اللواء
ويسير مع الركب الالهى لا يرضى
بالدنية ، ولا يقبل محقرات الأمور ،
ولا يستكين أمام عداته ، ولا يضعف
عزمه مهما أحيط به ، فلا تخضع
شوكته ولا تلين قناته ، ولا تنكس
رايته ، ما دام به عرق ينبض بالحياة
ونفس يتردد معلنا أنه موجود ، فما
الموت الزؤام الا لمسة رقيقة من يد
القدر تصله بالبقاء الدائم ، وترقى به
الى الخلود السرمدى ، وهو فى
الوقت نفسه حذر يعرف موضع قدمه
ومنطلق سيره ، يقلب الأمور على
جميع وجوها ، ويلبس لكل حالة
لبوسها ، ويلجج الى كل ميدان
بسلحه ، فلا تسيل منه قطرة دم الا
حيث يجب أن تسيل ، ولا يترك لعدوه
فرصة لينال منه ، نومه لما ،
ويقظته دفع لعجلة الحياة نحو
الأفضل والأكمل ، ان طعم فلكى
يعيش ويحيا ، وان صام فلتنفيذ أمر
علوى ، مكانه الصدارة فى كل مسلك
والقيادة فى قوافل الخير ، خير
الانسانية للانسان الذى يتابع نفس
الطريق ، والابادة للعنيد العاتى

المتصدى لعداوته ، غير هياب مهما
ادلهم الأمر ، وتتابع الخطوب ثقة
منه بقدرة مبدعه على نصر ، وسيرا
على سنن الذين قالوا للجبار العنيد
الخائب القصد : « فاقض ما أنت
قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا » .

٢ — وهنا تتردد أصداء أصوات
تتلاحق آتية من بعيد أو قريب صانحة
وكيف الخلو من علائق الحياة ،
وهى حلوة خضرة ، تتجاذب هذا
الانسان الذى خلق ضعيفا من كل
جانب ، وتلوح له بشهواتها ومتعها
من كل طاق وباب ، وتهيب به أن هلم
ولا تقاعس ، فتعميه وتضمه عن
الحقيقة الماثلة ، ويخيم بخار أنفاسها
المتصاعد على عينيه فيجب
الشمس عنهما ، ويرده الى ليل
وأحلام ورؤى ، يفرق فى بحارها
ليالى وأياما ، متوهما أنه أصاب
المأرب ، ووقع على الخير وأدرك
كل مطلب ، وتلك لعمر الحق شرك
الهوى ، ومدرج السقوط ، وحبال
السوء ، فكيف برك يصل الى وسيلة
النجاة واين طريق الخلاص ؟! ولن
يطول التساؤل كثيرا ، فالجواب قد
أعد منذ قرون ، والخطة رسمت
بعناية ، وما بقى الا عقل يتدبر لينجو
ويعمل ليسعد ، بعد أن يدرك دقة
التعبير وبلاغة القول ولطائف الحكما
فى عبير الكلم الطيب : « كن فى الدنيا
كانك غريب » . . . حقا غريب ناء عن
الديار فالإقامة التى لا نهاية لها ليست
هنا ، والخلود المستمر ما هذا مكانه ،
فانت فى دنياك (غريب) حل بلدا
لهدف يقصده ، وعمل يريده ، وواجب
يقوم به سحابة نهار ثم ينطلق مع
الامساء الى مقره ومرد ، والغريب
لا سند له الا شجاعته وخلقه ،
وحكمته وحسن تأتية للأمور والحرص
على جيد القول ، وكريم المعاملة
واسداء النصح والمعروف لكل من
يلاقى ، والبعد ما استطاع عن

مواطن الشكوك والفتن ، لا يدخل
أنفه فى أمور البلد الذى حل به ضيفا
وأقام به ليرتجل عنه ، فسيرته
محمودة ، وخيره مرجو ، وشره
مأمون ، وبهذا تدوم له العافية ،
ويلقى اكراما ، ويقيم على الرحب
والسعة ، فلا يضيق به الناس ولا
يتذمرون من وجوده بينهم ، ولا
يحاولون به شرا ، وما ذاك إلا لثقتة
فى بأن بقاءه معهم لن يطول فيحمله
هذا على طهارة اليد واللسان ، وان
أراد الخير لنفسه زاد فى المعروف ،
والعقل لا يعبر دون أن يترك أثرا
كريما ، فيجب أن يتفحص ويدرس ،
ويراقب ويتفقد ويكتسب الاصدقاء
والخلان ، ويأخذ ما استطاع من جنى
الخير وثمار الفضائل حتى اذا بارح
البلد الذى حل به غريبا خرج منه
وجعبته ملىء بالتجارب النافعة
وتزود منها بالنقوى التى تحفظ عليه
ذمائه ، وتعينه على الوصول الى
مستقره فى أمن وعافية وسعادة
وايناس ، فكل ما يدخر محفوظ له ،
وكل ما يقدم من خير سيجده عند
الشدة ، وتجىء نهايته على أحسن
حال ، وتجد اقامته ورحيله .

٣ - وحال أخرى تلف فى طياتها
معان ومعان ، وتذكر بأمور واقعة
ووقعت ، وتدق بشدة أبواب المسلمين
فى كل مكان ، وتهيب بهم لم لم تعوا
بعد أن طرقت أسماعكم منذ قرون
وقرون ، أنى لم آت عبثا ، ولم أسجل
دون غاية ، وانما لأمر خطير أشار
الى راعى الانسانية وهاديهما ،
وجئت على لسانه الشريف كلمة طيبة
فهل من مذكر : « أو عابر سبيل »
القوا الى عقولكم لتدركوا ما يرمى
اليه سيدى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وسائلوا أنفسكم : ماذا
يجب أن يفعل عابر السبيل وأية عدة
بها يعتد ، وأى سلاح يحمل ، وبأى
زاد يتزود ، ان عبور السبيل ليس

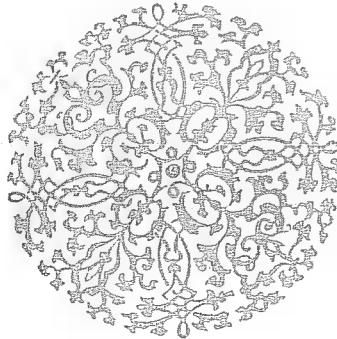
بالأمر الهين ولا سيما اذا كان مجهولا
لم يطرقة السالك من قبل ، لا بد اذن
من تحسس كل خطوة فى هذا
الطريق ، وغرض أسوأ الفروض التى
قد تصادف السارى فيه ، فوجود
قطاع الطرق محتمل ، وعوادي
الضاريات متوقعة ، والتواء السبيل
وتعدد دوربه ومعمياته من طبيعته ،
فالسالك الواعى يحمل زاده ويريش
سهامه ، ويشحذ سيفه ، ويملا
كنائنه ، ثم يمضى لطيبته معتمدا على
قيوم السموات والأرض بعد أن يتهيا
للملاقاة جميع الأخطار ، وبهذا يسير
بخطى ثابتة ، وقلب حديد ، وإيمان
أكيد بالوصول الى غايته دون تعثر أو
ابطاء ، فلو عرض له عدو ، أو التقى
به فاتك ألوى ، أو مضى ولم يلق ماء
ولا طعاما ، لا يضيره كل أولئك فلدنيه
وسائل الدفاع عن نفسه ، وما يرد به
غائلة الجوع والظما ، وما يدحر به
كل معترض ، وما يقوى به على كل
من أراد به سوءا ، وهذا ما أراده
الحديث الشريف حتى يقتلع حب البقاء
فى هذه الآجلة من قلوب قوم آمنوا
بالله ورسوله ومع ذلك تمر أيامهم
فيها فى أسمى ما يتصور انسان من
القيادة والريادة ، فلا يعيشون امعات
ولا جبناء ، ولا يتكلمون ولا يتواكلون ،
يعرفون مكانهم فى الوجود فيتسمنوه
وحماهم غيذودون عنه ، وحياضهم
فيحمونها ، ويحيون مستعدين للنهاية
الكريمة المرجوة فى ايمان بنعيم دائم
وخير مقيم ، ودائما تشير الاحاديث
الى تقلب الأمور وعدم ثباتها ، وتحت
على اقتناص الفرص وعدم تركها
تفلت ، فهى ان أفلتت فلن تعود ،
ويضرب رسول الله صلى الله عليه
وسلم الأمثال بالمحسات لنرقى منها
الى معان أسمى وأفضل ولا نحصرها
فى دائرة لفظها الذى صيغت به ،
وكل ليبب بالإشارة يدرك ما ترمى
اليه ، وما تهدف الى نيله ، واستمع

معى الى قوله عليه أفضل الصلاة والسلام مما جاء فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعا أخرجه الحاكم أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه : « اغتتم خمسا قبل خمس : شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وغراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » .

٤ — بعد أن أدركت ما استطعت مما مر بك من حديث سيدى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعال معى نتأمل يوم المسلمين أتباع معلم الانسانية وهادى الثقليين ، كيف نجدهم ؟ هل فكروا منذ قرون فى يومهم هذا الذى يعيشونه الآن ؟ وهل تنبهوا الى وجود عدو تقليدى معتد أثيم صاحب الاسلام منذ بدا فجره ولاح نوره فى الأفق محاولا طمس معالمه واقتصاص رواده عنه ، وهل أدركوا أنه يعمل جاهدا على محوهم وان قائدهم الاول لم يسترح من شر هذا العدو أبدا ، ان غفلة الآباء والأجداد هى التى يجنى الجيل المعاصر ثمارها المرة القاتلة ، فليس ما يجرى على المسرح الآن وليد يومه أو أمسه القريب وانما هو شىء خلط له منذ قرون متباعدة ضاربة فى

أغوار الماضى ، ولا أدرى — وان كانت الأمور جلية — كيف لم يحرص الآباء والأجداد على وحثهم ، وجديتهم ، وتعاضدهم ، ويعملوا ليوم أسود يثب فيه العدو على الأبناء والأحفاد ، لقد استناموا الى ما انغمسوا فيه من متع فانية زالت عنهم وتركوا البغاث بأرضهم يستنسر ولعل هذه الصدمات المتوالية تفيق المعاصرين الى الأخطار الملاحقة بهم ، فيحاولوا النظر فى آثار قائدتهم وهاديتهم سيدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتخلصوا ولو على المدى البعيد من آثار عدوان عدوهم ، وليكن المسلمون فى دنياهم غرباء وعابرى سبيل لا يهتمون الا بما يمكن لهم من رقاب الفجرة الكفرة رجس هذا الزمان وكل زمان ..

يا قومنا أجيئوا داعى الله ، وتوحدوا ، أبدأوا العمل الجاد ودعوا الاحلام والرؤى فلن تدوم ، احزموا أمركم جماعة لئلا تؤكلوا فرادى ، وأعلموا أنه ما أفاد قول لا يتوج بعمل ، ولا تنفع دعوة ليس وراءها سلاح وصوارم وامة أمرها جميع ، وأردد : « لا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون » ..



الصَّلَاةُ فِي مَجَالِ الْإِيمَانِ
بِالله وَحْدَهُ سَبِيلٌ إِلَى:
١- نُفْلِ الْإِيمَانِ بِوَحْدَةِ
الْأُلُوْهِيَّةِ إِلَى الْحَقِيقَةِ
النَّفْسِيَّةِ الْمُسْتَمَدَّةِ
٢- وَإِلَى نَصْرِ اللهِ لِلْمُؤْمِنِينَ
أَفْرَادًا وَجَمَاعَةً .
٣- وَإِلَى ذِكْرِ اللهِ كَثْرًا . بِحَبِّ
الْأَيْدِ كَرَفِي بِتِ اللهِ سَوَى اسْمِ اللهِ

للكنور : محمد البهي

الايمان بأن الله واحد — اذا عبر عنه من يعلن الايمان به بشهادة :
أن لا اله الا الله — هو في ذاته حقيقة نفسية ، أو يجب أن يصبح حقيقة
نفسية تستقر في قلب المؤمن أو في أعماق نفسه . والا بقى قولاً :
لا مدلول له في واقع النفس وفي واقع حياتها .

وبتحليل عبادة (الصلاة) — كما جاءت في الاسلام — وتحليل
علاقتها بتلك الحقيقة النفسية للايمان بوحدة الله يتضح :

أولاً : أن الصلاة هي العبادة التي تؤدي في : الصحة والمرض ، وفي
السفر والإقامة ، وفي الحرب والسلام ، وفي الصغر والكبر . . .
أي تؤدي في كل وضع للانسان ، ويطلب أدائها في كل حال من
أحواله على نحو ما . فيترخص في أدائها في السفر فتقصر الصلاة
الى ركعتين :

« واذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة
ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا » (١) .
وبالإضافة الى قصر الصلاة وقت القتال مع الاعداء ، يترخص في
أدائها جماعة على نحو لا يمكن العدو من المؤمنين ، كما جاء في قوله
تعالى ، بعد ذلك :

« واذا كنت فيهم فأقميت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا
أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا
فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن
أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم ان كان
بكم اذى من مطر أو كنتم مرضى ان تضعوا أسلحتكم ، وخذوا حذركم ،
ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا . فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما
وقعودا وعلى جنوبكم فاذا أطمأنتم فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على
المؤمنين كتابا موقوتا » (٢) .

● وهي العبادة التي تعد لها الأرض جميعها مسجدا تقام فيه .
فليس أدائها مرتبطا بمكان معين أو ببیت خاص تقام فيه : « جعلت لى
الأرض مسجدا وطهورا » .

● وكذلك هي العبادة التي تؤدي من فرد على حدة ، أو من أفراد
مجتمعين .

● هي العبادة اليومية كذلك : يفتح بها يوم السعى والعمل ،
وتتخلل أوقاته ، ويختتم بها نهاره : « وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من
الليل » (٣) « أقم الصلاة لادلوک الشمس الى غسق الليل » (٤) « حافظوا
على الصلوات والصلاة الوسطى » (٥) .

● وهى العبادة التى :

يؤذن لها باعلان الشهادة بأنه : لا اله الا الله ، ويتكرر النداء بهذه الشهادة فى أدائها فى اليوم الواحد ، وتصطحب كل حركة من حركاتها : فى القيام فيها ، والركوع ، والسجود : بالاقرار بأنه سبحانه وتعالى : « الله أكبر » .

● وهى العبادة التى يدعو فيها المصلى فى كل ركعة من ركعاتها — عندما يقرأ الفاتحة الواجب قراءتها — : بأن يمنحه الله العون فى أن يجنبه اتجاه « المادية » فى شرورها وآثامها ، وأن يبقيه على « روحية الاسلام » :

فى الايمان بوحدة الالهية ، عندما يناجى المولى جل وعلا : « اياك نعبد واياك نستعين » ، وفى الايمان باليوم الآخر ، عندما يقر بأنه : « مالك يوم الدين » وفى اتباع الصراط المستقيم الذى لا انحراف فيه ، عندما يتوسل اليه سبحانه فى مناجاته بقوله : « اهدنا الصراط المستقيم » .

واضداد هذه الامور الثلاثة وهى : انكار اليوم الآخر ، والشرك بالله ، والضلال فى السبيل . هى نتائج اتجاه المادية فى الحياة .

وسورة الفاتحة التى تتكرر فى كل ركعة من ركعات الصلاة اليومية ، سواء منها الفريضة أو النافلة ، والتى يتوسل الانسان بما جاء فيها من دعاء الله بأن يقيه من الشرك ، وانكار البعث واليوم الآخر ، والضلال فى السلوك ، ويؤمنه البقاء على الايمان بالله وحده وعبادته اياه لا غيره ، وبالبعث واليوم الآخر ، وبالهداية فى طريق العمل والسلوك . . هذه السورة القصيرة — وهى أم الكتاب — تحمل الدور الأول فى عبادة الصلاة فى نقل الايمان بوحدة الالهية ونتائجه من « المفهوم » الذى يتحدث به اللسان الى « الحقيقة النفسية » المستقرة فى القلب ، والتى هى فى الواقع العامل الدافع الى التطبيق العملى للنظرة الاسلامية الى « المادية » والتبعية لها .

وثانيا : ان الصلاة — بما لهما من عناصر التأثير ، سواء بفعل صيغة الدعاء فيها ، أو بلحظة اللقاء النفسى والتصورى فيها — مع الله سبحانه وتعالى ، أو بتكرار وقوعها وتقارب زمن الوقوع — تكاد تكون العبادة الاصلية التى تقرب المؤمن من الله ، وبالتالي التى « ترسب » مفهوم الايمان بوحدة الالهية فى نفس المؤمن ، وتجعله مدلولاً واقعياً وحقيقة مستقرة فيها .

فالصلاة فى روحياتها ، وفى سعة الفرصة فى حياة المؤمن لادائها ، بعدم العوائق التى تحول دون هذا الأداء ، وفى تركيز الروحية فيها على « وحدة الالهية » — التى هى فى مقابل المادية والشرك فيها — ضرورة لازمة للمؤمن ، الذى يريد أن يكون لايمانه فاعلية فى سلوكه ، وعلاقاته ، وحياته على العموم ، وضرورة لازمة كذلك فى تحول ايمان الاممة والجماعة الى سلوك مستقيم وعلاقات طيبة فيما بين الافراد بعضهم مع بعض .

وصلاة الجماعة ان قصد منها اخراج الفرد من عزلته الروحية التى ربما يوحى بها تصويره الضعيف لوحدة الالهية فى عبادته لله وحده ،

فيقصد بها قبل ذلك نقل روحية الصلاة من مستوى الفرد الى مستوى « روحية الجماعة » حتى يكون أثرها مضاعفاً في نفس الفرد ، وحتى ينقل كذلك « مفهوم » الجماعة الى « حقيقة نفسية للجماعة » تستقر في النفس ، بجانب حقيقة الايمان بالله وحده .

واذا اقترنت الحقيقتان النفسيتان : حقيقة الايمان بالله وحده ، وحقيقة الجماعة ، في نفس المؤمن وترسبت كلتاهما في أعماق النفس ، فإن هذا الترسيب ذاته للحقيقتين معا سيكون في أثره مزدوجاً : على تجنب « المادية » التي هي سبيل الشرك ، وعلى عدم خضوع الذات للشهوة والهوى ، ذلك الخضوع الذي يمثل أنانية الذات من جهة ، والبعد عن الروح الجماعية من جهة أخرى ، كما يمثل التبعية للالتجاء المادي في الحياة والبعد عن التأثير بالايمان بوحدة الألوهية كذلك .

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

● ولأهمية الصلاة في حياة المؤمن — عن طريق فاعليتها في ترسيب حقيقة نفسية لمفهوم الايمان بالله وحده — جاء في القرآن الكريم اقتران أدائها بالانتهاء من الفحشاء والمنكر ، و اقتران عدم أدائها بالتباعد عن الشهوات والاسترسال في انحرافات الاتجاه المادي في الحياة :
فاقتران الانتهاء من الفحشاء والمنكر بأداء الصلاة جاء قول الله تعالى :

« اتل ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » (٦) .

... فالصلاة التي ترسيب في النفس حقيقة الايمان بالله وحده لا بد أن تنتهي معها الفحشاء والمنكر في مباشرتهما ، وكذا في الاندفاع تحت تأثير الهوى والشهوة ، في الرغبة فيهما .
واقتران عدم أدائها باتباع الشهوات والمنكر تقصه الآية القرآنية الأخرى في الحديث عن الأجيال التي خلفت الأنبياء منذ ابراهيم عليه الصلاة والسلام ، نبيا بعد آخر ، فيما يقول الله تعالى :
« فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا .

« الا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا » . (٧)

... فالخلف الذي كان يأتي بعد جيل الرسالة لاي رسول من الرسل على عهد ابراهيم حتى رسالة محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام ، كان يهمل في أداء الصلاة حتى يضيعها ، وبالتالي كان يسقط في التبعية الى الشهوات وانحرافات ، حتى يأتي رسول آخر يحذر من الاستمرار في انحرافات الشهوات ، وينذر بتغيير المجتمع كله وسقوطه ، فيؤمن به البعض ويكفر برسالته البعض الآخر . وهو ذلك البعض الذي أعماه ترف الحياة ، وطغيان اتجاه المادية عن أن يرى الصواب في السلوك والهداية في طريق الحياة .

فضياع الصلاة اقترن به هنا في الآية اتباع الشهوات والعمل السيئ ، كما اقترن به الشرك بالله . ولذا ترشد الآية الثانية الى الوضع السليم الذي يجلب من جديد الرضا ، ويبعد عن الشقاء . وهو وضع

العودة الى الصلاة ، ومن ثم الى العمل الصالح والايمان بالله وحده :
« الا من تاب (وعاد الى الصلاة) وآمن (بالله وحده ولم يشرك معه
شريكا آخر) وعمل صالحا (بالابتعاد عن الشهوات) .

واذا كان هدف الصلاة ، وشأنها أيضا ، ان تنقل مفهوم الايمان
بالله وحده الى حقيقة نفسية واقعية فى ذات من يعلن الايمان به ، فانها
العبادة « الأم » وعليها يقع الاعداد السليم والنافذ لتطبيق النظرية
الاسلامية كلها فى حياة الانسان ، سواء تعلقت بالمادية ، أو بملكية المال
ومنفعته . والعبادتان الأخريان بعدها — وهما عبادتا الصوم والزكاة —
تضيفان اليها فقط فاعلية ثانوية .

والصلاة لهذا كله تعتبر « عماد الدين » . ولهذه الاهمية الكبرى
لها اذ ينصح القرآن الكريم فى كثير من المواطن بأمر أو بعنادة أخرى
فى مقام يتطلب النصح بهذا الامر أو بهذه العبادة لوجود علاقة مباشرة
بين مقام الحال وهذا الامر أو هذه العبادة . فانه كثيرا ما يضيف
الصلاة فى النصح الى الامر الخاص أو العبادة الخاصة .
يقول الله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة ، ان الله مع
الصابرين . ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات ، بل أحياء ، ولكن
لا تشعرون . ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال
والأنفس والثمرات وبشر الصابرين . الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا :
انا لله ، وانا اليه راجعون » (٨) .

... فالجال هنا هو مجال العرض لموقف الكافرين : فى عنادهم ،
وفى تأمرهم على الدعوة ضد المؤمنين . ووضع المؤمنين يتطلب الآن
التحمل والصبر ، سواء على اذاء الكافرين لهم ، أو على رفضهم لنداء
الرسول عليه الصلاة والسلام ، أو للشدائد التى يلاقونها فى القتال
مما يترتب عليها : النقص فى الأموال والثمرات والأنفس ، كما يترتب
عليها : الخوف والقلق .

ولكن مع النصح بالصبر هنا فى قوله تعالى : « استعينوا بالصبر »
وتأكيد هذا النصح فى تعقيب الآية : « ان الله مع الصابرين » .. فان
القرآن عندما طلب من المؤمنين أن يستعينوا بالصبر ، أضاف الى الاستعانة
به الاستعانة بالصلاة أيضا وكانت الآية : « يا أيها الذين آمنوا : استعينوا
بالصبر ، والصلاة » .

وكذلك فى مقام آخر حددت جوه هذه الآيات :
« يا بنى اسرائيل !

« اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم وإياى
فارهبون . وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا اول كافر به ولا
تشتروا بآياتى ثمنا قليلا وإياى فاتقون . ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا
الحق وأنتم تعلمون . وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين .
أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا
تعقلون . ؟

« واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين .
الذين يظنون أنهم ملائقوا ربهم وأنهم اليه راجعون . » (٩) .
... والجو القائم فى هذه الآيات هو أن بنى اسرائيل ، رغم نعمة

الله عليهم بانقاذهم من الذل والاستضعاف الذى ذاقوا بسببه ألوانا عديدة من العذاب واهدار الآدمية ، ورغم ما فى التوراة من عهد ووصية من الله لبني اسرائيل بالايمان بكل رسول يأتى ، بما فى الرسل : محمد صلى الله عليه وسلم ، فان بني اسرائيل تحت :

التأثر بحب الرياسة والاستمتاع بمتع الحياة وزخرفها ، من كبرائها ، .. اعلنوا الكفر برسالة الرسول محمد عليه الصلاة والسلام . وفى سبيل الحرص على الزعامة والرياسة ، والبقاء فى التبعية للاتجاه المادى فى الحياة كانوا يخلطون الحق بالباطل ، مع العلم بالحق فى ذاته ، كما كانوا يستخدمون التأويل التعسفى فيما جاء بالتوراة لتبرير كفرهم ، رغم نصح الاحبار منهم لاتباعهم بطاعة ما جاء فيها . فكان تنديد القرآن بصنعهم ، وبموقفهم ، وبعدم وفائهم للعهد ولما جاء فى الكتاب المنزل اليهم ، كما جاء طلبه اليهم فى :

أن يوفوا بالعهد ، ويؤمنوا بالقرآن ويطرحوا التزييف وخلط الحق بالباطل جانبا .

وبأن يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، ويدخلوا فى صفوف المؤمنين (واركعوا مع الراكعين) ويتخلوا بذلك عن الكبرياء والرياسات واتباع ما أترفوا فيه .

وبأن يستعينوا على التغلب على الوقوع فى اتجاه المادية فى الحياة ، وفى اتباعهم لاهواء النفس فى الزعامة ولشهواتها فى الاستغراق فى المذات ، ثم فى نقلتهم الى خط الايمان بالله وحده ، والتحرر من سيطرة الانانية وطغيان المادية .. أن يستعينوا بالصبر ، وبالصلاة معا . وأضاف الى الصبر الصلاة ، رغم أنه طلبها من قبل مع الزكاة ، والاندماج عن طريقهما فى صفوف المؤمنين .

فألوضع لبني اسرائيل الكافرين والطغاة الآن عن طريق المادية وضع يتطلب الاحتمال والصبر منهم فى التحول من وضع التبعية الى المادية ، الى السيطرة على النفس وأهوائها وشهواتها . فهو وضع تسود فيه المشقة النفسية ، لانه انتقال من النقيض الى النقيض .

ولكن القرآن — لما لمنزلة الصلاة من أثر فى ابعاد السيطرة المادية ، وبالتالي فى تحرير النفس من طغيانها الذى يمثل : مرة فى الميل الى الرياسة ، وأخرى فى الاستغراق فى المذات الحسية ، يضيف الصلاة الى الصبر هنا لمضاعفة شأن التغلب على المشقة النفسية القائمة فى الوضع الموجود حينئذ بين الاسرائيليين .

وفيما جاء فى تقرير عظم الصلاة هنا فى قوله : « .. وانها لكبيرة الا على الخاشعين . الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون » .. لينبىء عن أن مباشرة الصلاة وهى العامل الاساسى فى التحول النفسى من ترك النفس فى التبعية المادية الى رفع النفس فوق مستوى هذه التبعية أمر يشق كثيرا على النفس الطاغية والمستغرقة فى التبعية المادية . فهى أشبه بنفس « مدمنة » ليست لها ارادة على ممارسة ما يخرجها من ادمانها ، وهى لا تقبل على هذه الممارسة الا بشق الانفس وكارهة غير راضية .

أما النفوس الاخرى — وهى عادة نفوس الضعفاء من الفقراء والرعايا والاتباع للاثرياء الذين لا يملكون من المتع المادية ما يجعلهم طغاة

أو يجعلهم أشبه بالمدمنين — فلا تشق عليهم مباشرة الصلاة . لان ضعفهم فى الاقتناء والترف والوجاهة والجاه يجعلهم أقرب الى المصدقين باليوم الآخر وبقاء الله فيه . أى يجعلهم قرييين الى العودة الى الايمان بالله والخلاص من التبعية المادية فيؤمنون بالآخرة كما آمنوا بالله وحده . والفريقان : — من تشق عليه الصلاة ، ومن لا تشق عليه — هما من بنى اسرائيل : كبراؤهم وزعماؤهم والمترفون فيهم وأصحاب الجاه منهم يمثلون الفريق الأول . والفقراء الضعفاء ، غير أصحاب الحظ الموفور فى المتع واقتنائها ومباشرتها ، والبعيدون عن الحكم والرياسة ، يمثلون الفريق الثانى .

والآية اذن فيما تقول : « واستعينوا بالصبر والصلاة » .. تطلب الى جميع بنى اسرائيل عامة فى انتقالهم من الكفر برسالة الرسول عليه الصلاة والسلام الى الايمان بها ، ومن العنجهية المادية فى الزعامة ومنع الحياة وزخرفها الى الاسلام ، حتى يكونوا فى صفوف المؤمنين : « واركعوا مع الراكعين » وليسوا فوقهم ، أو فى عزلة ونفرة منهم .. تطلب اليهم ، ان يستعينوا بالصلاة بجانب الصبر والاحتمال .

... ثم فيما تقوله بعد ذلك : « وانها لكبيرة » فى وصف مباشرتها . تقوله بالنسبة للمتكبرين والمتعجرفين من أصحاب الترف والرياسات فى اسرائيل على عهد الرسول عليه الصلاة والسلام .

... وفيما تستطرد فيه بعد هذا من قولها فى صورة الاستثناء : « ... الا على الخاشعين . الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون » .. تقصد به الفريق الآخر من بنى اسرائيل الذى لم يكن تأثره بالمادية وبالاتجاه المادى فى الحياة من القوة ، على نحو تأثر الكبراء والسادة والأخبار منهم ، وهو ذلك الفريق الضعيف عادة فى المجتمع بسبب قلة حظه فى الحياة المادية ، وبعده عن الرياسات ، وشرف الاسرة أو القبيلة ، وهو مع ذلك كافر أيضا بالرسول ورسالته تبعا للوجهاء فى كفرهم .

وليس بسليم — فى التفسير لهذا الاستثناء — اذن ان يقصد به المؤمنون من أمة الرسول عليه الصلاة والسلام . لانهم بايمانهم بالله وحده وباليوم الآخر يؤمنون ويؤمنون — ولا يظنون فقط — ببقاء الله فى الآخرة وبالرجوع اليه بعد البعث .

فالوصف لهذا الفريق بأنهم : « ... الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم ، وأنهم اليه راجعون » وهو كناية عن تخلص الاتجاه المادى فى حياتهم وعدم سيطرته عليهم ، منهم أقرب الى الايمان باليوم الآخر وبقاء الله .. يشير فقط الى أنهم من الكافرين غير المتعنتين . ولذلك يسهل عليهم التحول .

و « الصلاة » اذن هنا — فى توجيه القرآن لبنى اسرائيل — هى كبيرة وشاقة على المتعنتين ، من الوجهة النفسية وحدها . وهى كذلك من الوجهة النفسية وحدها يسيرة ومذلة على غير المتعنت من الكافرين الاسرائيليين برسالة الرسول عليه الصلاة والسلام . والصلاة اذن من حيث الركوع والسجود والأداء البدنى لا تنطوى على مشقة . والمشقة

أو عدمها هي في الاقدام عليها . اذ الاقدام عليها معناه التنازل عن وضع ، والنقلة الى وضع آخر : اجتماعي ، واقتصادي مادي .

.....

● وعن طريق الصلاة — لاهميتها في تخطيط اتجاه حياة الانسان — لا يتميز بها المؤمن عن المنافق والكافر فقط ، وانما نتيجة أدائها في وعي هي النصر الابدي للفرد والمجتمع . بينما أداؤها في رياء لا يأتي الا بالضلال والحيرة في سبيل الحياة .

والذي يؤديها في وعي تام هو المؤمن .

والآخر الذي يباشرها في رياء هو المنافق .

أما الكافر فهو لا يؤديها ، وانما يستهزئ ويستخز بمن يؤديها ، وهو ليس الا ذلك المادي في حياته الذي تخطى عن ارادته وحرية ليقع تحت الاغراء والفتنة بالمتع الحسية . ونهاية أمره — سواء أكان فردا أم مجتمعا — هو القضاء على ذاته بفعل نفسه .

١ — يعد الله المؤمنين بالدفاع عنهم والوقوف بجانبهم ونصرهم حتما ، وهم أولئك الذين ان تمكنوا في الارض اقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر :

« ان الله يدافع عن الذين آمنوا ، ان الله لا يجب كل خوان كفور .

اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير .

« الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا : ربنا الله ، ولولا

دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ، ولينصرن الله من ينصره ، ان الله لقوى

عزيز » .

« الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وأمروا

بالمعروف ، ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور » (١٠) .

ويعدهم كذلك بسعة الرزق وزيادة الفضل ، ان لم تصرفهم التجارة والبيع والشراء عن مباشرة الصلاة في وقتها ، وايتاء الزكاة في حينها :

« في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، يسبح له فيها

بالغدو والأصال . رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة ،

وايتاء الزكاة ، يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار . ليجزيهم الله

أحسن ما عملوا ، ويزيدهم من فضله ، والله يرزق من يشاء بغير

حساب » (١١) .

... فيعد الله المؤمنين هنا بالنصر مرة ، كما يعدهم بزيادة الفضل

وسعة الرزق مرة أخرى ، وهم أولئك الذين يرسبون في أعماق نفوسهم

حقيقة الالهية في وحدتها ، وفي جلالها وفي كمالها ، بحيث لا يستطيع

الاتجاه المادي — ان تمثل في الجاه والسلطان مرة ، أو في كسب المال

عن طريق التجارة مرة أخرى — أن يخفف باغرائه وفتنته فاعلية ما ترسب

في نفس المؤمن عن تلك الحقيقة الالهية . فلا تمكن في الارض بمفر

لهم ، ولا التجارة والبيع والشراء بملهية لهم عن ذكر الله وجلاله في الصلاة

حين يؤدونها في وقتها دون تأخير أو كسل .

٢ — كما يصف المنافقين ويعرفهم عن طريق الصلاة وحدها ، فيما تذكره

الآية القرآنية الكريمة :

« ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ،
« واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى ، يراءون الناس ولا يذكرون
الله الا قليلا .

« مذبذبين بين ذلك ، لا الى هؤلاء ، ولا الى هؤلاء ،

« ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا » (١٢) .

... فالمنافقون ليسوا فقط مذبذبين بين الكافرين صراحة والمؤمنين
حقا ، ولا ينتمون فى واقع الامر الى اى من الفريقين ، بل يتجهون
الى هؤلاء ان كانت لهم منفعة مادية . والى أولئك ان كانت لديهم منفعة
مادية اخرى : « الذين يتربصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا : ألم
نكن معكم ؟ وان كان للكافرين نصيب قالوا : ألم نستحوذ
عليكم ونمنعكم من المؤمنين ؟ » . بل امارتهم الحقيقية الواضحة أنهم اذا
قاموا الى الصلاة قاموا كسالى .

ذلك لان الصلاة فى حقيقة امرها وصحة أدائها الفصل بين الايمان
وما غداه من نفاق او كفر .. فالؤمن فى حقيقته يقبل فى مسرة وفى شوق
الى لقاء المولى عز وجل على الصلاة لانها هى مجال اللقاء
النفسى .

أما الكافر فلا يقبل اطلاقا بل يرفض ويستهزئ بمن يؤديها .

والمنافق اذا — لانه يريد أن ينتفع انتفاعا ماديا من المؤمنين
والكافرين معا — ليس لديه الدافع النفسى للاقبال على الصلاة ، ولكنه
لا بد أن يصلى حتى يستمر فى منفعته من المؤمنين كواحد منهم فى ظاهر
الأمر ، فيقبل عليها فى كسل وتراخ .

٣ — وبالإضافة الى هذا وذاك فان القرآن لا يحدد الكافرين من
موقفهم من الصلاة . فأمرهم واضح تجاه الايمان بالله وحده ، وهو
الرفض . ولذا كل ما يخص الايمان بالله وحده فهم يستخفون به تقليلا
لشأنه ، وخداعا لانفسهم بصحة مسلكهم . وانما يطلب من المؤمنين
عدم اقامة علاقة ولاء ومودة بينهم وبين الكافرين ، ويبرر ذلك بأن هؤلاء
يستهزئون بدين المؤمنين ، وبوجه خاص يسخرون من الصلاة عند أدائها
والنداء اليها :

« يا أيها الذين آمنوا ! :

« لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم ، والكفار أولياء ، واتقوا الله ان كنتم مؤمنين .

« واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ، ذلك بأنهم قوم
لا يعقلون » (١٣) .

... والكافرون يسخرون بوجه خاص من الصلاة ، لانها تكاد
تكون كل شىء يميز بين صحيح الاتجاه فى الحياة : فى النظرة والسلوك ،
وخطئى السبيل فيها ، فى النظرة والسلوك كذلك .

ولا ريب بعد ذلك ان نداء القرآن الى المؤمنين فى قوله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا :

« اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله ، وذروا

البيع ، ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون .

« فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله ،

واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون « (١٤) .
... هو نداء يرتكز على قيمة الصلاة فى الفصل بين الاتجاه
الصحيح والاتجاه الآخر الخاطيء فى النظرة والسلوك معا فى الحياة .
ولذا كان تقرير الآية الاولى من هاتين الآيتين بأن الاستجابة الى هذا
النداء « خير » : « ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون » كما كان ربط الامل
فى الفلاح ، فى السعى ومباشرته بعد أداء الصلاة فى الآية الثانية ...
وهذا وذاك من النتائج المتوقعة للمسلك الصحيح وهو مسلك الايمان
بالله وحده .. مسلك الصلاة والالتقاء فيها مع الله جل جلاله ، والحرص
على استحضار جلاله دوما ، فى كل صلاة لا يتأخر بها عن وقتها أبدا .

● ولكى لا تفتر حيوية الفاعلية للصلاة فى حياة المؤمن بالله وحده ينصح
القرآن الكريم — بجانب ما تنصح به السنة النبوية من الصلاة النافلة
وراء الصلاة المفروضة — بذكر الله فى كل وضع وحال للانسان .
فهو يوجه الى الرسول عليه الصلاة والسلام قوله :
« واذكر ربك فى نفسك ، تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول ،
بالغدو والآصال ، ولا تكن من الغافلين » (١٥) .
... ويطلب اليه عليه الصلاة والسلام أن يكون قدوة للمؤمنين فى
ذكر الله ، فى غير الصلاة الفريضة والنافلة ، فى غير جهر وعلمانية ،
وفى بداية النهار وآخره ، غير غافل لشأن هذا الذكر وأثره على الايمان
بالله وحده وحيوية فاعليته فى حياة المؤمن .
كما يوجه الى المؤمنين النداء :

« يا أيها الذين آمنوا !

« اذكروا الله ذكرا كثيرا . وسبحوه بكرة وأصيلا .

« هو الذى يصلى عليكم وملائكته ، ليخرجكم من الظلمات الى النور ،
وكان بالمؤمنين رحيما . تحيتهم ، يوم يلقونه ، : سلام ، وأعد لهم أجرا
كريما » (١٦) .

... وهو نداء يوصى فيه بذكر الله كثيرا ، دون تقيد بوقت او بوضع
للانسان ، كما يوصى بتسبيح الله وتنزيهه عن الشرك فى بداية السعى
ونهايته ، وهو أول النهار وآخره . حتى يكون السعى مثمرا ، وبعيدا
عن انحرافات الشرك والمادية .

وهذه الغاية التى تترتب على ذكر الله كثيرا ، هى التى تذكرها الآية
الآخرى بعد آية النداء : « هو الذى يصلى عليكم ، وملائكته ، ليخرجكم
من الظلمات الى النور ، وكان بالمؤمنين رحيما » . فصلاة الله على
المؤمنين هى رحمته بهم فى أن صاروا مؤمنين به وحده ، وغير ضالين
فى طريق المادية واغرائها ، وما لهم من عمل او سعى لا ظلم فيه لاحد
حتى لأنفسهم . وبذلك لا تمسهم ظلمات المادية فيتخبطون فى السبيل
والحركة ، او ينحرفون فى تحصيل ما يحصلونه من رزق الله وفضله
فى نهارهم .

واذ يطلب القرآن هنا فيما قبل من رسول الله عليه الصلاة والسلام
من ذكر الله فى أول النهار وآخره ، ويطلب الآن من المؤمنين أن يذكروا
الله كثيرا دون تحديد لوقت معين ، على أن يسبحوه فى أول النهار

وآخره .. فان التسبيح ، أولا : هو ذكر الله جل شأنه ، وذكر له بالصفة المميزة له تماما عن كل موجود سواه ، وهي صفة « الوحدة » : وثانيا : تخصيص اول النهار وآخره ، كى يستعين الانسان بالله — عن طريق ذكره على عمله فى بدايته ، وكى يشكره عن هذا الطريق كذلك على توفيقه اياه فى نهاية العمل .

ولا يقصد القرآن اطلاقا من ذكر اول النهار وآخره هنا وهناك تحديد وقت لذكر الله ، كأوقات الصلاة الفريضة مثلا . اذ ذكر الله مطلوب فى غير زمان ومكان وفى أى وضع للانسان ، كى يبقى المؤمن فى حيوية ايمانه بالله وحده . وفى آيات أخرى من القرآن الكريم نجد هذا واضحا فى قوله تعالى :

« ان فى خلق السموات والارض ، واختلاف الليل والنهار ، آيات لأولى الألباب . الذين يذكرون الله قياما ، وقعودا ، وعلى جنوبهم ، ويتفكرون فى خلق السموات والارض ، ربنا ما خلقت هذا باطلا ، سبحانك ! فقنا عذاب النار » (١٨) .

وفى قوله أيضا :

« فاذا قضيتم الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا ، وعلى جنوبكم ، فاذا اطمأننتم فآقيموا الصلاة ، ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا » (١٩) .

... فيصف فى قوله الاول الذين يذكرون الله فى أى وضع لهم وفى أى وقت بأنهم : أولو الألباب ، مما يدل على العناية بذكر الله فيما وراء الصلاة كذلك . كما يوضح القول الثانى مطلوب القرآن من المؤمنين فى أن يذكروا الله فى كل وقت ووضع . ولا يغير هذا المطلوب ان الذين يوجه اليهم من المؤمنين كانوا فى شدة ، هى شدة الاشتباك فى قتال مع الاعداء . لان الشدة اذا استدعت ذكر الله كثيرا فمعنى ذلك : ان ذكر الله له أثر فى حياة الانسان ، على نحو ما للصلاة من اثر فى هذه الحياة . وهنا يكون النداء للمؤمنين — مقيدا أو مطلقا عن الوقت — بذكر الله ، بجانب الصلاة ، هو لاستمرار « حيوية » الحقيقة النفسية ، وهى حقيقة الايمان بالله وحده التى تترسب فى نفس المؤمن عن طريق الصلاة . اذ ليست الصلاة الا ذكرا لله جل شأنه فى وحدانيته ، وغياها له من صفات تدفع المؤمن به الى القربى منه والتوجه اليه فى كل عمل ، لصالح نفسه ومجتمعه .

وصورة ذكر الله هى كما جاء فى القرآن الكريم عندما يطلبه من الرسول عليه الصلاة والسلام فى غير جهر وعلانية ، وهى ما يجب أن ينهج المؤمنون نهجها : اذ المطلوب تأثر النفس بالمولى سبحانه وتعالى عندما يذكر جل جلاله على نحو ما تصور الآية : « انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . اولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم » (٢٠) .

ولا شك أن تلاوة القرآن صورة واضحة لذكر الله ، ولكن من غير

أن يصحبها ما يخرجها عن أن تكون ذات فعالية .

.....

● والمسجد لكى تبقى للصلاة أثرها ولذكر الله فعله يجب أن ينحى فيه ذكر أى موجود سوى الله تعالى . يجب ألا يشرك فيه غير الله من انسان ، مهما كان وضعه ومهما كانت صلاحيته . إذ ذكر أى انسان بجانب الله فى بيت الله من شأنه أن يصرف قليلا أو كثيرا التركيز على تصور الحقيقة النفسية لوحدة الله سبحانه وترسيبها فى نفوس المؤمنين .

والشرك بالله ليس الا رفع ما عدا الله فى مستوى جلال الله وقديسيته ، والا صرف القلوب وأعماق النفوس عن أن تعى الحقيقة الالهية وعيا كاملا وواضحا : « فى بيوت اذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال . رجال ، لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وأقام الصلاة وآتاء الزكاة ، يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار . ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ، ويزيدهم من فضله ، والله يرزق من يشاء بغير حساب » .

هذا وضع بيت الله ، وهؤلاء : هم المؤمنون الذين وعدوا بالنصر أبدا ، على شهواتهم وأهوائهم وعلى أعدائهم . وهذه هى الصلاة التى أعدتهم للنصر . وهذا هو ذكر الله الذى زاد فى طاقتهم على التغلب على صعاب الحياة ومشاقها .

وبهذا تكون الصلاة ذات صلاحية فعالة وعميقة فى تجربة المصلى فى صلته بالله وعبادته إياه وحده . وبالتالي ذات أثر قوى فى تحويل النظرة الاسلامية الى المادية والشرك الى حقيقة نفسية يصدر عنها المؤمن فى الابتعاد عن المادية والركون الى الله وحده فوق المتع الحسية ومغرياتهما .

« الصلاة الصلاة ، وما ملكت أيمانكم لا تكلفوهم مالا يطيقون » . تلك وصية الرسول عليه الصلاة والسلام فى مرض موته للمؤمنين ، أراد أن يدلهم فى اختصار ما به وجودهم ، وعزتهم فى حياتهم .

(١) النساء : ١.١

(٢) النساء : ١.٢ ، ١.٣

(٣) وعن أبى أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « جعلت الارض كلها لى ولأمتى مسجدا وطهورا » فإينما أدركت رجلا من أمتى الصلاة فعنده مسجده وعنده طهوره» رواية أحمد فى مسنده .

(٤) هود ١١٤ (٥) الاسراء ٧٨ (٦) البقرة ٢٣٨

(٧) العنكبوت ٤٥ (٨) مريم ٥٩ = ٦٠

(٩) البقرة ١٥٣ - ١٥٦

(١٠) البقرة ٤٠ - ٤٦

(١١) الحج ٣٨ - ٤١ (١٢) النور ٣٦، ٣٧، ٣٨ (١٣) النساء ١٤٢ = ١٤٣

(١٤) المائدة ٥٧ = ٥٨ (١٥) الجمعة ١٠

(١٦) الاعراف ٢.٥ (١٧) الاحزاب ٤١ - ٤٤

(١٨) آل عمران ١٩٠ ، ١٩١ (١٩) النساء ١.٣

(٢٠) الانفال ٢ - ٤

الفكر الاسلامي

من المخطوطات
الى الالكترونيات

للاستاذ: فاروق منصور

لن نحاول هنا تقديم دراسة تاريخية ، ولن نتابع الفكر الاسلامي في مسار انتشاره ، أو عصور ازدهاره وانكماشه ، ولا متابعة مراحل حركته وجموده .

ان مثل هذه الدراسة أمر بالغ الأهمية ، ونقصها يعد تقريبا فيمسا يجب ألا نفرط فيه ، أو نقصر عنه ، تفهما لحياتنا ووعيا لاحتياجاتها، وحفاظا على وجودنا وادراكا لمتطلبات هذا الوجود .

ولكن هذه الدراسة التى تنقص حياتنا الفكرية ، برغم ما لها من أهمية ، وما يمكن أن تحققه من فوائد ، يجب أن تؤجل مؤقّتا لنوجه العناية الى ما يحتاج الى العناية فعلا ، ويتطلب الدراسة السريعة ، حفاظا على ما هو موجود ، واحتياطيا لما قد يقع ، واستعدادا لما يمكن أن يكون .

فالفكر الإسلامى اليوم لا يحتاج الى التأريخ له ، أو الكتابة عنه قدر ما يحتاج الى تفهم واقعه ، وإدراك حقيقته ، وهو لا يحتاج الى بحوث فيه ، ولكنه يحتاج الى بحوث له عن مخرج من أزلماته ، ومحاولات لتعديل الفهم له والمعرفة بقضاياها ، والعناية بتشعب مشاكله ، حتى يمكن أن ينطلق الى حيث يكون أكثر فائدة ، وأجدى نفعا ، الى حيث نستطيع أن نستلهمه فنلهم به ونلهم ، نتطور بمبادئه ونغير ونطور الحياة حولنا بضوئه ومعطياته حين ذاك يكون قد خرج من أزمتة ، ووضع فى موضعه ، متمشيا مع طبيعته ، صالحا لاثراء الحياة كما كان ، وكما يجب أن يكون :

[عربى الدعوة والسمات فليكن عربى الجند والدعاة !]

وأول علامة على الطريق ، أن نحدد : أن قيمة هذا الفكر فيمن يحمله وأنه لا قيمة له ما لم يحمله قوم توافق طبيعتهم خصائصه ، وتتمشى غرائزهم مع ما ينحو اليه ، وتتسق قيمه مع مفاهيمهم . قوم يؤمنون بأن هذا الفكر صورتهم ومزاجهم ونفسياتهم ، وأنه انعكاس إيمانهم وأسماهم عقولهم فى أوج خصوصيتها ، وهو حياتهم يوم يكون لهم حياة ، ووجودهم إذا أرادوا لهم وجودا ، فمن هؤلاء ؟ وأين هم ؟

إن أقدر الجماعات على حمل تلك الأمانة أولئك الذين حملوها يوما عندما آمنوا بالإسلام ديناً ، وبالعبودية وعاء لهذا الدين ، وبهذا الفكر الإسلامى طريقا للتفاهم مع البشر والالتقاء الحضارى بالإنسانية .

إن أجدر الناس بحمل أمانة الفكر الإسلامى وأحيائه بعد سكونه : وتحريكه بعد جهوده هم العرب ، الذين بشروا به فنجحوا ونجح ، وفكروا فى أطاره فأعطوا الإنسانية من خلاله ما أخرجها من ظلام عصورها المظلمة وكان دواء للكثير من أمراضها ، استطاع أن يجنبها الزلل ، ويزيل القلق ، ويوفر لها الأمن والرعاية ، ويحقق الرشد والهداية .

وإذا قلنا إن العرب الذين حملوا الإسلام ، وأسهموا بفكرهم فى تكوين الفكر الإسلامى مهتدين بالقرآن والسنة ، ومقدمين خلاصة إيمانهم والتزامهم فكرا وفنا وعملا ، هم اليوم أجدر الناس بحمله وتقديمه وتطويره فاننا لا نرشحهم بحق الميراث ، ولا نسلم لهم بحق الأثر ، وإن كان هو حقهم وهم أصحابه ، ولا بعصبية الدم ، وإن كانوا قد بذلوا دماءهم رخيصة فى سبيله ، ولكن نرشحهم بخاصية الصلاحية ، وميزة التلاؤم مع هذا الفكر الإسلامى ، والقدرة على التوافق معه ، والتوفيق فى رعايته وحمله وتقديمه للآخرين .

نرشحهم لأهليتهم فى القيام بهذا العمل ، ولأنهم أصحاب تجربة وأصحاب تراث .

ان الفكر الاسلامى عربى الدعوة ، أساسه القرآن تنزل بلسان عربى
والشريعة عيون الفكر الاسلامى فى كل علومها ، وهى أيضا عربية المعنى
واللفظ ، وعربية الفكرة والروح ، لأن كل تشريع مصدره كيان بشرى أو
تجمع جاء ليصوغ قيمه ، وينظم علاقاته .

ولقد نزل القرآن عربيا ، وفى بيئة عربية ، وبين قوم هم ذروة
العروبة جنسا ولغة وتقاليد .

وإذا سلمنا بهذا وارتضيناه ، غاننا نمضى قدما نتحسس السدء
ونشخصه ، ونحدد الدواء ونستخدمه ، نحدد واقعا ، ونرسم مساره
ونتوخى غايته .

نعم .. ولكنهم عاشوا عربا .

ويقول قائل اليس فى ذلك اجحاف بالبعض ، وظلم لهم ؟ ألم يكن
لكثير من الاعلام المسلمين جهود فى مجال الفكر الاسلامى ولم يكونوا عربا ؟
اليست هذه نعمة عنصرية ؟ وتعصبا لجنس ؟ وديننا يمقت العصبية
ورسولنا يقول : « ليس منا من دعا الى عصبية » ؟

نعم : لقد أسهم المسلمون من جنسيات كثيرة فى تطوير الفكر
الاسلامى حتى كان لنا هذا التراث الضخم العظيم ، وفى امكاننا أن نحصى
المئات من الأفاض الذين قدموا روائع الفكر الاسلامى ولم يكونوا عربا وأن
ايمانهم بالدين كان الدافع لهم ولولا هذا الايمان لما قدموا شيئا ..

**نعم : ان ديننا لا يعرف العصبية وليس من ديننا بغض العروبة ،
ولكن من ديننا حبها ، وليس من ديننا ذل العرب ولكن عزهم .**

نزل القرآن عربيا ، وفصله الله عربيا لقوم يعقلونه ، والمسلم به
اننا لا نستطيع أن نعقل شيئا لا نعقل لغته ، أو نفهم علما لا نفهم الكلمات
التي صيغت بها قوانينه وقضاياه ، وكتبت بها بحوثه ودراساته .. فالفكر
الذى أنتج فكرا اسلاميا لم يفعل ذلك الا فى ضوء ثقافة عربية تلقاها ،
وكتابا عربيا تفقه منه وبه ، ومجتمعيا عربيا عايشه أو عايش قيمه
وانظمته ..

فلقد كانت الدولة الاسلامية فى واقعها وفى صورتها العامة والخاصة
تمثل حضارة عربية ، وذوقا عربيا ، وكانت العروبة هى البوتقة التى
انصهرت بداخلها ثقافات وعلوم ، وكانت العربية هى الوعاء الذى ضم
بداخله لبا اسمه الاسلام أو الفكر الاسلامى ، فكان العالم المسلم عربى
التفكير والقيم ، وكلما زادت معاشيته للعروبة لغة وناسا زاد توفيقه ،
وتمكن من التعبير فى دقة واقتدار ، لا من حيث اللفظ أو الاسلوب الكتابى
فحسب ، ولكن من حيث المنهج العلمى أيضا ، فان أفاض العلماء المسلمين
قد أدركوا جوهر فكرهم ، وأدركوا الطريق الى بلوغ غايتهم ، فآمنوا بأنه لا
جصيلة فكرية لهم ، ولا نتاج فكرى لعقولهم ، ما لم تكن هذه العقول عربية
التلقى عربية العطاء ، عربية فيما تستقبله فترفض منه ما خالف المزاج
العربى ، أو تخضعه لهذا المزاج ، وكانت عربية فيما ترسله ، حتى اننا

نستطيع أن نحس بالعقلية العربية واضحة ومتميزة لو قرأنا لبعض هؤلاء الأغذاذ مؤلفات بلغة غير العربية .

تلك قضية يجب أن تصفى في البدء ، وأن نسلم بأنه لا عصبية ولا عنصرية بيننا ، فالاسلام يعز العروبة ، والعروبة حصن الاسلام ، والعرب هم أصلح وأجدر من يحمل هذا الدين ، ويتفهم هذا الفكر وينقله ، والمجتمع العربى هو أيضا البيئة الصالحة لهذا الفكر القادر على انمائه واثرائه ، والدليل على ذلك أن الفكر الاسلامى قد عاش عربى المناحى والأساليب والسمات فى بيئات غير عربية ، وفى نفس الوقت مات الكثير من الدعوات والفلسفات التى حاولت أن تقوم فى العالم العربى ولم تعيش طويلا لأنها لا ترتبط بواقع ولا تماشى بيئة وخصائصها عربية ، ولذلك نجح الاسلام وغفل ما عداه فى تحقيق وجود كامل بدون قوة تسنده .

الفكر الاسلامى وتحديات العصر :

فالفكر الاسلامى فى ضوء فهمنا العربى له يمثل حضارة وتراثا وقيما وبمقدوره أن يقدم اسهاما ايجابيا لرقى البشرية وتقدمها ، كما أنه فى مقدورنا فى ضوء ايماننا بالاسلام ، وتفهمنا له ، والتزامنا به أن نأثر فى مسار البشرية اليوم .

والأمر يتوقف علينا فى أن ندرك حقيقتنا فعلى من نحن ؟ وماذا نريد ؟ وماذا يمكن أن نقدم ؟ وكيف نقدم ما نستطيع ؟

والأمر يتوقف ثانيا على معرفة ديننا وتراثنا وفكرنا فى ضوء ظروفه التاريخية والبيئية .

والأمر يتوقف ثالثا : على معرفة عالمنا المعاصر ، واكتشاف حاضره ، ومحاولة تفهم مستقبله ، ليس على أساس التخمين والحدس ، ولكن على أساس البصر العلمى ، والبصيرة التجريبية .

تلك أمور ثلاثة يتوقف عليها نجاحنا ، أن نعرف امكانياتنا ، وطبيعتنا ، ومجال تأثيرنا لنحدد نوع العطاء وحجمه ولنحدد له المعيار الكمى والقيمى ، بهذا نسترد مكانتنا ، ونقوم بدورنا الذى نصلح له ، والذى اختارنا الله له ، وحملنا أمانته فى قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » وقوله جل جلاله : « ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » - وقوله تبارك وتعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا . »

هذا هو ديننا ، وتلك هى رسالتنا فى الحياة ، ارتضاها لنا الله ، وآمنا بالقيام بها ، وإذا كنا نريد حقا أن نقوم بدور فعلينا أن نبحث أولا ما يواجه فكرنا الاسلامى اليوم من تحديات عصرية ، وما يوجه اليه من أسئلة كثيرة ، تحاول امتحان قدرته الحضارية ، وتفهم مقدرته على العطاء اليوم وغدا .

مع ملاحظة أن هناك كثيرا من الشكوك عند موجهى الأسئلة بل ربما كان من الأصوب أن نقول ان هناك رغبات أو أمنيات سوء بالنسبة لدورنا أكثر من الاهتمام بالحصول على المعرفة .

ان أصحاب الأسئلة فى الغالب — وهم من أعدائنا — لا يهتمهم المعرفة المجردة ولكنهم يسعون لنتيجة يريدون فرضها هى قولهم بافلاس الحضارة الإسلامية ، وعجز الاسلام عن القيام بدور حضارى جديد وهم يعلمون بكل تأكيد ، خطأ هذا القول ، ولكنهم يبذلون الجهد لاتقراره كبدئية ، ويريدوننا أن نرتضى أنها من المسلمات .

انهم لا يريدون أن يؤكدوا لأنفسهم عجز الاسلام كدين وفكر وتراث عن اثراء الحياة ، وخلق الحضارة ، وتغذية ثورية الانسان ، وخدمة نضاله وحفز جهده ، فهم يعلمون أن الاسلام يملك قوته فى ذاته ، ويملك تأثيره من داخله ، وهم أذكى من أن يكرروا ، جهل النعمة ، وهى تخفى نفسها من الصياد .

ان ما يريدونه تقوية الشعور لدينا بالعجز ، وتعميق ما فى نفوسنا من احساس بالنقص والتخلف ، فنسلم — فى وجود الشعور بالعجز والنقص — بافلاسنا حضاريا ونؤمن بعجز فكرنا الاسلامى عن تقديم أى شىء ذى قيمة ، فى عصر ازدهار العلوم والفنون ، وفى عصر تصنع الالكترونيات حضارته ، وتبنى مجد — فنلقى بثوبنا عنا ، ونرمى قيمنا بعيدا ، ما دما نسلم بأنه لا جدوى من ورائها ، ثم نجرى وراء بريق القوى الذى يخطف أبصارنا ، ويهز عقولنا فى عنف ، وحينئذ يتم لهم عمليا القضاء علينا لأنه فى غيبة الاسلام ديننا وشريعة وفكرا وأسلوب حياة يموت المسلمون . وفى غيبة الاسلام عقيدة وفكرا وسلوكا يموت العرب ، وتموت العروبة ، كما أن فى ابعاد العرب عن الاسلام ضعف الاسلام وتوقفه المؤقت عن القيام بأى اسهام حضارى ، فمعركة القضاء على العروبة والاسلام تتمثل أساسا فى احراز نصر فعال لا يمكن أن يتحقق الا فى فصل العرب عن الاسلام وابعاد الاسلام عن الجماهير العربية والمزاج العربى والبيئة العربية ، ونحن هنا لا نحاول فلسفة الأمور ، ولا نزعم أننا أتينا بجديد ، ولكننا نقرر واقعا ونقوم بعملية استقراء لتاريخ هذه المنطقة التى نعيش فيها ، واستقراء تاريخ الغزو والاستعمار الذى تعرض له الوطن الاسلامى وتعرضت له البلاد العربية .

ان دراسة التاريخ والمخططات الاستعمارية سواء ما كان منها دوليا أو عن طريق الارشاليات يعطينا ما يؤكد سلامة هذا القول ، انك لكى تقتل العروبة والاسلام فعليك أن تنجح فى الفصل بينهما ، فكل منهما لا شىء فى غيبة الآخر ، وهما كل شىء اذا التقيا .

انها تذكرة .. فهل من مدكر ؟

إن هذه الحقيقة ثابتة ، والمعركة التى يواجهها الاسلام أيضا واحدة تختلف باختلاف الأزمان ، والظروف ، والأشخاص ، وتتكرر هى بنفس الدوافع ونفس الأهداف مع اختلاف الوسائل أحيانا ، وفى أحيان أخرى

بالوسائل نفسها ، ومكان المعركة أيضا لا يتغير ، وهو الميدان الذى لو تم فيه النصر لتوفرت ضمانات استتارها ، ان المكان دائما هو الأرض العربية إن الأرض العربية تعيش فى عقول أعدائنا ، وتلهب خيالهم ، لا لفسراغ عقولهم ، أو ارتمائهم فى خيالات مريضة ، أو لأن الرومانسية قد صرعتهم ، ولكن لأنهم يتفهمون واقعا ويدركون حقيقة : أن معركة تصفية الحضارة العربية لا بد أن تتم على الأرض العربية وان نزول الستار عن الفكر الإسلامى لا بد أن يتم هنا فى الشرق العربى .

اننا نكتب دائما فى سذاجة أن « ألف ليلة وليلة » تغزو عقول الأجانب وأنهم لا يعرفون الشرق الا بها ، وبالأساطير التى تسحرهم عن ليلاليه ، وعن الطرب والترف والقيان والنساء ، ونقول فى سذاجة إن « كتاب الأغاني » للأصبهاني يمثل الحياة العربية ، وهو قول ساذج أيضا ومدمر فلا هذا ولا ذاك من صادق القول وسليم الراى .

فى البناء والهدم .. أهداف :

إن كتاب « ألف ليلة وليلة » لا يقدم نموذجا صحيحا للانسان العربى ، فالأسطورة ليست مقياس العقل العربى وليست خاصيته لكن الانسان العربى يتمثل فى الكلمة الواضحة والعبارة المحددة ، وإذا كانت اللغة العربية تتميز بكثرة المترادفات وأن للمعنى الواحد أكثر من كلمة تعبر عنه ، فليس معناه أن تظل العبارة العربية فضفاضة أو متأنقة .. ولكن معناه الشراء المعنوى بحيث يكون للكلمة معنى دقيق محدد فى كل حالة وتأخذ الكلمة الطابع النفسى عند السياق ، ونستطيع أن نقول أن العربى يستخدم الكلمة فى قالب صحيح ، وفى جو صحيح أيضا . أى أنه ينقل المعنى والجو النفسى له فى آن واحد ، وهذا من شأنه أحداث تأثير أكبر عند السامع أو القارئ ، وهذا يعبر أيضا عن طبيعة العربى ، ومزاجه فى تمسكه بالقوة ، وحرصه على بلوغ الكمال ، وتحقيق قدر أكبر من الوضوح وإصراره على إزالة كل لبس .

حتى أننا نجد أن التورية والكناية والمدح الذى يراد بالذم فى اللغة العربية يخضع لقانون وضوابط محددة وليس عفويا . كما أن كتاب الأغاني لا يمثل واقعا عربيا ، فالأمة العربية لم ولن تكن سهرات ماجنة ، وقيانا وخمرا ونساء .

والفكر العربى ليس المدح والذم والغزل فى المذكر ، انها صور تمثل واقعا مريضا ، وتمثل مزاجا غير عربى ، والانسان العربى سليم المزاج ، سليم الواقع ، فكتاب الأغاني ليس تعبيرا سليما عن العربى وليس عملا عربيا خارقا لأنه يصور أمراض النفس أكثر مما يظهر سلامتها . فلماذا إذا يقبل الأجانب على (ألف ليلة وليلة) ؟ ولماذا يمجدون كتابا كالأغاني ؟ إن « ألف ليلة وليلة » تجذب خيال الطفل الى حياة ، وتوجه ذهنه الى منطقة اسمها الشرق العربى ، أو تلك البيئة التى يعيش أهلها حياة حاملة ويجد من يرتادها الكنوز التى تفتح له عندما يملك القوة ، وان هذه الأرض المليئة بالكنوز تنتظر الفاتح القادم من خارج الأرض العربية ، وعندما يتذكر هذه

الأرض ويتعلق بها ، سيحاول أن يفهم كل شئ عنها .. ويتصرف عليها
ويعى تاريخ هذه المنطقة من خلال أدلاء يغذونه بفكر معين ، ومن خلال
مربين يربونه تربية معينة ، ويعدونه اعدادا خاصا ، لكى يكون غازيا لهذه
المنطقة ، ولكى يدرك أن هناك حربا فاصلة لا بد أن تكون فى ذلك الميدان ،
هنا بناء الطفل الذى سيكون رجل الغد ، سواء فى الناحية الحربية أو
المدنية ، انه يربط الطفل بالمعركة وبأرضها عن طريق ما يمكن أن يخاطب
عقلية الطفل ، ويثير شجونه ، ويولد أحاسيسه ، وينمى مشاعره . وهذا
هو الجانب الايجابى الهام فى الاعداد لمعركة تصفية الحضارة الاسلامية
والفكر الاسلامى والعقيدة الاسلامية ، معركة القضاء على العروبة
والاسلام .

أما الجانب الايجابى الآخر فى المعركة فهو تصفية العرب ، بالقضاء
على خصائص الانسان العربى .. وذلك بوضعه فى حياة غير عربية ،
واقناعه بسلوك غير عربى ، والعروبة ليست رداء ولكنها واقع وحقيقة ،
فالعربى هو عربى اللغة والفكر والمزاج والسلوك ، عربى القيم والمبادئ
والمشاعر والارادة ، عربى الفهم والتصرف ، ومع محاولة تصفية العرب
بسلبهم خصائصهم يتم أيضا تحطيمهم معنويا بغرس الشعور بالعجز فى
نفوسهم عندما يعطيهم صورة مزركشة عن ماضيهم ، ويلقى أمام بصرهم
بواقع متخلف فاما اغراقهم فى أحلام رومانسية وربطهم سطوحيا بماضى
خيالى يكتفى معه بالعزاء واما صدمه عن طريق واقع يحطمهم ويجبرهم على
التسليم بأن ما يتمسكون به لا قيمة له ولا جدوى فيهربون منه ، وبذلك
ينسلخون عن حضارتهم وقيمهم وفكرهم وهو المطلوب .

كان بمقدورهم وعى الحقيقة !!

ان الفكر الاسلامى مطالب اليوم بأن يترهن عمليا وفى ضوء تأثير
حقيقى ملموس على أصالته ، وأن يثبت قدرته على الاسهام فى حركة
الجهاد ، وتطویر هذه الحركة وأثرانها بما يصنعه من قيم ، وما يمكن أن
يجمع الناس حوله من أهداف ، وما يمدهم به من الهام .. لأن فى قدرة
هذا الفكر على الاشعاع والتأثير والتوجيه ، ومقدرته على التجميع والايقاز
والبعث ، يتحقق وجوده ، ويتضح كماله ، وتفهم صلاحيته ولقد أدرك
المفكرون المسلمون ذلك منذ البدء ، والقراءة المتأنية لما بين أيدينا من تراث
عربى تعطينا الدليل على ذلك ، فمنذ عرف المسلمون التدوين نرى أن
الحقيقة واضحة أمامهم والطريق محدد ..

فالفكر المسلم لم يكن يسود الصفحات لازجاء الفراغ ، أو للظهور
بمظهر العالم ، ولكنه كان يعرف قيمة الكلمة ويدرك قيمته وهو يستخدمها ،
لذلك استخدموا كلماتهم فى التعبير عن رسالاتهم ، ونقل قيم آمنوا بها ،
وآراء التزموا بها ، وضحى الانسان منهم بحياته دفاعا عن كلمته .

بل يمكن القول أن غير المتترمين منهم بالمبدأ أو الرسالة قد التزموا
بأهداف وضعوها لأنفسهم ، حتى المتكسبين بالقول منهم كانت لهم غاية
هى ارضاء السلطان أو الحصول على الجاه ، فكانوا كمندوبى الدعاية فى

العصر الحديث ، أو مؤلفى الاعلانات وقد تغير شكل المعلن من صاحب سلعة الى صاحب سلطة أو صاحب جاه .
لقد كانت بداية التفكير الاسلامى التزام بالهدف والرسالة ، وايمان بقيمة الكلمة وجدواها ، وكان رجل الكلمة يفهم دوره ، ويعرف طريقه ، ويعطى التعبير الصادق عن ايمان صادق ، فعاش فكرهم ، وبقيت كلماتهم منارات هدى ونجحت فى تقديم عطاء سخى للبشرية .
كان الصدق والايمان سمات الفكر الاسلامى وكان الصدق والايمان يميز فكر الانسان العربى منذ عرف التدوين وكتب المخطوطات ، وكان الالتزام بالهدف والرسالة واضحا ومتمثلا فيما كتب ، وظل الفكر الاسلامى على هذه الصورة فى كل عصور ازدهاره ، وكان فى عصور انكماشه يعمد الى التوقع ، ويختفى تحت ستار التقليد ، كى لا يخضع او يذل ، بل اننا نظام أحيانا عصور التقليد عندما نصمها بالتخلف دون دراسة وتحليل واقعها لكشف سر تخلفها .

الفكر الاسلامى فى عصر الألكترونيات : الى أين ؟

فاذا ما أدركنا أن سلامتنا تتمثل فى حاضر يرتبط بالماضى ، ويأخذ من قيمه وتراثه ما ينير له الطريق ، وإذا سلمنا بأن الاسلام عقيدتنا ، وحياتنا وسلوكنا ، وان الفكر الاسلامى فى عصوره الزدهرة يجب أن يكون منبع فكرنا ومنهل عرفتنا ، فاننا نمضى لمعرفة مدى اتصالنا بهذا الفكر ، وما مدى ارتباطنا به ؟ وما مدى فهمنا له ؟ وما مدى ما نقرب منه أو نبتعد عنه ؟

نجد أننا نقرب اسما وتختلف فعلا ، نقرب وهما ، ونبتعد حقيقة ، نقرب أملا ، ونبتعد غاية وأسلوبا .

ان ما نكتبه فى أغلبه بعيد عن واقعنا ، بعيد عن تفهم حقيقتنا وإدراك دورنا فى الحياة ، وهو بالتالى بعيد عن التأثير فى هذه الحياة واقناع الآخرين بجدوى ما نملكه ، أو اقناعهم بأن لنا دورا حضاريا يمكن أن ننهض به .

ان فكرنا الاسلامى فى عصر الالكترونيات ينقصه الجدية ويفتقر الى الموضوعية ، لا يمثل قيمة ولا يعبر عن هدف ولا يوصل لغاية ، ان فكرنا الاسلامى فى عصر الالكترونيات منفصل عن جوهر ديننا وجوهر حضارتنا ، ومنسلخ عن جوهر تراثنا .

وفكرنا الاسلامى فى عصر الالكترونيات فكر ممسوخ لا صورة له ولا سمات واضحة تميزه . . وفكرنا الاسلامى فى عصر الالكترونيات فكر مريض لا يلائم الواقع ولا يتماشى مع الحياة .

انه فى أغلبه ترجية فراغ وطيش أقلام وتسويد أوراق، انه لمن الغريب أن يكون هذا النتاج هو ثمرة الفكر الاسلامى المزهر والعقلية الاسلامية ذات التراث الفكرى الأصيل ، ان فكرنا يدور فى نطاق ضيق لا يخرج عن الحلال والحرام ، والحلال بين والحرام بين كما يقول نبينا الصادق المصدوق -

إننا نشغل أنفسنا فى قضايا لا يحتاجها عصرنا ونشغل بأمور ليست معروضة للمناقشة أصلا ، ولسنا فى حاجة الى مناقشتها ولكن الافلاس يجعلنا نناقشها ونجادل حولها .

إن الفكر الإسلامى المعاصر يجب أن يخرج من المأهة التى دخلها
يجب أن ينطلق متسلحا بالايمان والقيم وملتزمًا بالكتاب والسنة والتراث
ليرتاد آفاقا أرحب ، وليمهد الطريق أمام نهضة عربية جديدة ، وليفتح الباب
لإسهام حضارى اسلامى تحتاجه البشرية ، ويستطيع جيلنا أن يقدمه ، وأن
يصنعه ، لوعدنا الى هذا الدين الذى تنزل علينا بالحق ، وحملنا أمانته فى
صدق وإخلاص .

انه عصر النظريات ، والتحليل ، والبحث !!!
أن عصر الالكترونيات هو عصر النظريات العلمية ، والدراسات
الجادة القائمة على التحليل والفهم والمناقشة والبحث الجاد الهادف ، وهذا
العصر ليس عصر الكتابات الانشائية ، وليس عصر تجميع النقول
والنصوص ، انه عصر تفهم النصوص للاستفادة منها ، وليس عرضها
للمباهاة بحفظها ، فالعقل الالكترونى أكثر من ذاكرة الانسان ، وليس المهم
اليوم أن نردد كم كتابا قرأنا ، أو كم من النصوص نحفظ ، ولكن أن نثبت
مدى فهمنا لما قرأناه ، ومدى استفادتنا مما بين أيدينا من نصوص لخدمة
قضايانا ولتنمية قدرات الانسان والعمل على ما فيه خيره ، أن مراعاة
المصلحة أساس فى الشريعة الاسلامية وخدمة الصالح العام هدف
اسلامى .

ان الانسان يعيش اليوم فى كل مكان محاصرا بنظريات ، وتحدد
الفلسفات له سلوكه ومساره ، فهو ملتزم بالقضايا ، وملتزم بالمناهج
والاهداف سواء فى جده أو مجونه ، فى عمله أو عبثه ، فى حربه أو سلمه
فى ايمانه أو يأسه .

إننا نعيش عصرا لكل شىء فيه فلسفة ، حتى الجريمة قد أصبح لها
فلسفتها ، فلقد كان اللص فى الماضى لا يعمل اقدامه على السرقة ويجرى
هاربا من وجه العدالة ويدارى خجله من الناس عند اكتشافه ، فأصبح
اليوم يفلسف السرقة ويرجع جريمته الى احساسه بالضياح أو القلق أو
الى شعوره بالظلم والاضطهاد .

وكانت الحروب لا تغل ، فالغازى يحرك جيوشه متى أراد ، وحيثما
أراد ، فأصبح اليوم يفلسف خطواته ، ويبينها على أسس عقائدية ، حتى
أضحى كل شىء فى عالمنا عقائديا حتى ما هو قائم على هدم العقائد ،
وما هو نائر على التنظيم والقيود والنظريات يقوم أصلا على أساس عقائدى ،
لذلك فإن فكرنا الإسلامى يجب أن يلتزم عقائديا ، وأن يلتزم تعبيرنا بهدف
ورسالة ، والا انعزل عن الحياة ، وسقط فيما يريده له الأعداء .

وعلىنا أن ندرك أن كثيرا من أصحاب الفلسفات فى عالمنا يختلفون
فيما بينهم ، وتتعارض مصالحهم ، ووجهات نظرهم ، ولكنهم — وهذا
هو المهم — يتفقون على موقف تجاه الاسلام ، أساسه الاحساس بقدرة
هذا الدين ، ومقدرته الفكرية على احياء النفوس ، ويدركون أن الفكر
الإسلامى قادر على اصلاح المجتمعات ، وتغيير الكثير فيها .. وهم يتفقون
أيضا فى الرغبة الأكيدة فى أن يظل هذا الدين مجمدا ، أو محصورا فى
قوالب صماء ، وأن يظل أتباعه فى عزلة عن الحياة ، وتظل الحياة
بعيدة عن مجال تأثيرهم ، لأن فى تأثير الاسلام كدين وفكر على الحياة
ما يغيرها ويفيد العرب ويعز المسلمين وهو كره لهم « ويأبى الله الا أن
يتم نوره ولو كره الكافرون » .

اليهود

في إقامتهم
وخرجهم
من مصر

للاستاذ: محمد صبيح

سال القارئ الفاضل السيد عبد العزيز ابراهيم الميعان — الدمام —
السعودية — عن فترة اقامة اليهود في مصر ، منذ دعاهم اليها سيدنا
يوسف الصديق ، وعن تعدادهم عند خروجهم منها واشار في رسالته الى
ما ذكره المسعودي في هذا الصدد ، وشك ابن خلدون في تقديرات
المسعودي وعقب القارئ الفاضل بقوله ... من هذا الخطأ علينا الامر
فخرجوا الايضاح .

* * *

بعد ان تأكدت صلة الحاضر بهذا
التاريخ ، وان الاسرائيليين الذين
يحاربوننا اليوم ، انما يعيشون في
صفحات التوراة ، والتلمود ،
والبروتوكولات ، ويرتبطون بها

وقد يحسب البعض ان ظروف
المعركة تستدعي ان نخصص لها
جهدنا كله ، فكراً ، وعملاً ، ولكني
أرى انها ظاهرة صحية ان نقلب
أوراق الماضي ، وننبش تاريخ اليهود

أجل : ان كثيرين يظنون — بعمل
الدعاية الصهيونية المضللة — ان
هتلر هو الذى اسكن العرب فى
فلسطين فى عام ١٩٣٣ بعد
الميلاد !!

اذن فنحن فى حاجة الى كثير من
الجهد للوصول الى الحقائق وايصالها
الى اذهان الراى العام العالمى ..
ولنعد الآن الى موضوعنا .

علامات فى الطريق

المرجع الاساسى الذى نعتد عليه
فى معرفة التاريخ اليهودى ، هو
القرآن الكريم ، والاشارات التى
وردت فيه عن مراحل ، وكذلك ما ورد
فى الانجيل عن هذا التاريخ : ثم
الحفريات الكثيرة التى تمت فى أواخر
القرن الماضى وهذا القرن ، وفكت
رموزها واهمها حفريات العراق ،
وفلسطين ، ومصر .

وقد تحدثت كتب السباء عن
الانبياء ، والرسل : نوح ، وابراهيم ،
واسماعيل ، واسحق ، ويعقوب ،
ويوسف ، وموسى ، واخيه هارون ،
وخليفته يشوع بن نون .. ثم داود ،
وسليمان .

وبقى على الحفريات ان تدلنا على
مواقيت ظهورهم ، وما اقترن بحياتهم
من أحداث . وحتى نقدم خلاصة ما
وصلت اليه الحفريات ، فاننا
سنذكرها ، ومن أراد توسعا فى
البحث والدراسة ، فما عليه الا ان
يسأل عن طريق الوعى الاسلامى ،
ونحن نجيب بما يسر الله لنا من
معرفة ومراجع .

• ولد ابراهيم الخليل فى بلدة
« أور » بجنوب العراق فى عهد الملك
البابلى زابوم عام ٢١١٩ ق.م (تاريخ
التوراة ٢١٦٠ ق.م) وهاجر الى

ارتباط العقيدة الراسخة . ومعرفة
عدونا ، والبحث فى مكونات فكره ،
وخلفياته التاريخية جزء لا يتجزأ من
عدة انتصارنا عليه . ولقد اتفق
اليهود الفنى عام الا قليلا منذ طردوا
من فلسطين ، وهم يدرسون عقائدنا
وظروفنا جميعا ، استعدادا للعودة
اليها ..

وفى رحلة اخيرة الى الولايات
المتحدة ، كثيرا ما سمعت مواطنين
هناك يسألون فى دهشة : لماذا
تحاربون اليهود أيها العرب ، وانتم
ابناء عمهم فاسماعيل جدكم الكبير ؟
وبانى كعبتكم ؟ هو أخو اسحق الذى
انجب يعقوب والاسرائيليين جميعا ؟
وكان ردى على هذا السؤال اننا
نحن لا نحارب اليهود ، ولكنهم هم
الذين وغدوا الى أرضنا محاربين ،
ومعتدين ، ومغتصبين للأرض
والوطن . وأما قرابة اسماعيل من
اسحق ؟ فنحن لا ننكرها ، ولكن
اليهود هم الذين انكروا ان ابراهيم
الخليل وابنه اسماعيل هما اللذان
اشتركا فى بناء الكعبة ، بأمر من
الله تعالى حيث توجد الآن ، وكان
هذا الاثر الباقى من أقدم العصور فى
مكانه لا يوجد قط !! حتى لقد أضاع
مؤلفو التوراة كل أثر لاسماعيل ،
وسلالته ، وكأنه لم يوجد الا بالاسم
فقط ، بل أضاعوا أيضا أثر عيسو
الاخ الكبير والوارث الطبيعى لمهد
اسحق ، وكأنه لم تكن له سلالة ،
وكل العهد ، وكل السلالة هى ليعقوب
الذى سمي اسرائيل .

بل لقد بلغ من جهل العالم الغربى ،
ولا سيما الأمريكان ، انى سمعت من
كثيرين منهم ، ان كل ما تفعله
الولايات المتحدة ، هو ازالة اثر من
آثار هتلر ، الذى طرد اليهود من
فلسطين ، وزرع العرب مكانهم ..

اختلاف الطبائع ، والمعتقدات ، والحضارات (لم تكن لليهود حضارة على الإطلاق) .

وكان وفود اليهود الى مصر مع يعقوب حوالي عام ١٨٧٠ ق.م وكان احمس قد بدأ حرب التحرير بعد ٣٠٠ سنة تقريبا من وجودهم . وفي سنة ١٨٧٠ ق.م حكم الاسرة الثامنة عشرة في مصر . وهي اعظم أسر التاريخ المصري القديم .

ولد موسى الكليم في مصر . وتقول التوراة انه من اسرة ليفي ، او لاوي اليهودية . وتقول مصادر أخرى انه من اسرة مصرية . ولكنه في جميع الاحوال يحمل اسما مصرياً ، والرأى الأرجح انه تحريف لاسم مصري شائع جدا هو احموس الذي كان بطل التحرير . وان كان برستد ، وهو مؤرخ عظيم ولا شك يفسره بأنه طفل امون او بتاح أحد الهين مصريين قديمين ، اذ ان كلمة (موسى) في الهيروغرافية تفسر بكلمة طفل .

وكان ميلاد موسى عام ١٥٢٠ ق.م في حياة الامير ثم الملكة حتشبسوت ، وهي التي انقذته من الفرق ، وتولت تربيته ، وعمل ضابطا في الحرس الفرعوني . ثم سافر الى السودان في بعثة عسكرية ، ولما نشب نزاع خطير بين الملكة وأخيها تحتمس الثالث انحاز موسى الى الملكة التي ربه ، وهرب الى أرض مدين « شمال الحجاز » وكان سنه أربعين سنة فلما عاد تولى زعامة القبيلة اليهودية ويبدو ان هذه القبيلة شاركت في النزاع على العرش مؤيدة حتشبسوت ضد أخيها تحتمس الثالث . فحل بها اضطهاد فرعون والزماها بالعمل في بناء المعابد وغيرها .

فلسطين ، التي هي أرض كنعان ، وكان في الخامسة والسبعين من عمره كما تقول التوراة ، وكانت هذه الهجرة في الرأى الأرجح قبيل عصر حمورابي في بابل وفي وقت معاصر تقريبا لنهاية الاسرة السادسة عشرة المصرية : وفي عودته من مصر مع هاجر المصرية ولد له اسماعيل ، وبعد احدى عشرة سنة ولد له اسحاق من زوجته العراقية سارة .

انجب اسحق ابنه عيسو ثم يعقوب حوالي سنة ٢٠٠٠ ق.م . وبعد ١٣٠ سنة دعاه يوسف الصديق الى مصر ، وكان بصره قد كف ، وارتد اليه على نحو ما روت لنا السيرة المشهورة : وكانت قبيلة يعقوب أول قدومها الى مصر مكونة من سبعين شخصا في « رواية التوراة » وقد أقاموا في اقليم الشرقية ، وحثهم يوسف على ألا يتخذوا لهم صناعة الا رعى الاغنام حتى لا يختلطوا بالمصريين . وكان المصريون يكرهون رائحة الرعاة ، وكان اليهود لا يستحمون ، فتظل رائحة الاغنام عالقة بهم . وبهذا فرض هؤلاء الوافدين الى مصر على أنفسهم عزلة تجنبهم مشاق العمل مع المصريين في زراعة أو صناعة أو بناء . والرأى الأرجح انهم تركزوا حول مركز « فاقوس » المعروف الى الآن بأرض الشرقية .

* طالت فترة اقامة اليهود في مصر خلال حكم الهكسوس لها . وهناك رأى يقول ان الهكسوس هم اليهود ، بل الفت رسالة دكتوراه تؤيد هذا الرأى ! ولكنه رأى غير ناضج ، اذ كيف يتاح لآلاف قليلة من البشر ان تحكم شعبا كالشعب المصري ، ويستمر حكمهم قرونا . مع

أقامتهم فى مصر وعددهم

وعلى ضوء هذه التواريخ التى أيدتها الحفريات ، ولا سيما حفريات أريحا بفلسطين ، قد أكدت ميقات مذبحة اليهود لاهلها جميعا وحيوانها وشجرها « بأنه كان عام ١٤٠٠ ق.م وقد تمت هذه الحفريات عام ١٩٣٦ م ونشر خلاصة البحث العلمى الذى اسفرت عنه ، فى جريدة التايمز اللندنية ، كل من (جون جارستاج) رئيس بعثة أريحا و (الان رو) رئيس بعثة حفريات بيسان .

وفى أواخر القرن الماضى ، وبتأييد من حكومة مصر قام قنصل الولايات المتحدة فى القاهرة بدراسة على الطبيعة لخط سير موسى واليهود الهاربين « وفى تقديره أن بحيرة المنزلة كانت تمتد الى جنوب شواطئها الحالية وربما كانت أقرب الى البحيرات المرة وكانت اعشاب البوص تملأ المنطقة . والرياح فى مواسم معينة كانت تدفع مياه البحيرة حتى لتشبه موج البحر ثم تدفمها مرتدة حتى يظهر قاع البحيرة « وما بين فترتى جزر ومد كان العبور الى سيناء ، ثم مطاردة فرعون الهاربين الذين ما لبث المد أن اغرقهم من يمين ويسار ، وبحر (سوف) الذى وردت اشارات كثيرة له ، هو بحر « البوص » الذى ينمو فى المياه الضحلة ، وهو ما تعنيه كلمة سوف العبرية : وفى تقدير هذا الباحث الأمريكى أن العبور لم يكن من خليج السويس ، أو من البحر الأحمر : وعلى كل حال هذه فروض لها بعض الابعاد العلمية ولكنها ليست كلها علما .

أما النقطة الهامة التى دلت عليها هذه الرحلة فهي المكان الذى صعد

وهنا نأتى لفترة الخروج من مصر ،
والتي يرجح جدا أنها كانت عام ١٤٤٠ ق.م

ولا يوجد لدينا فرعون فى هذه الفترة مات فى العام المذكور فان حكم اعظم فراعنة مصر تحتبس الثالث بدأ عام ١٥٠١ ق.م ، وانتهى عام ١٤٤٧ ق.م ليليه حكم أمونحتب الثانى الذى مات عام ١٤٢٣ ق.م . . وقد وجدت جثث هذين الفرعونين وهى محفوظة فى المتاحف

وعلى هذا فنحن فى قصة الخروج أمام فرضين :

أولهما أن قائد جيش المطاردة الفرعونى كان أحد امراء البيت المالك من الذين يمكن ان يطلق عليهم لقب فرعون (وهذا اللقب أقرب الى لقب الباب العالى فى تركيا العثمانية) وهو الذى غرق .

وثانيهما ان فرعون قائد المطاردة كان أحد هذه الاسماء من ملوك الاسرة الثامنة عشرة ، وانقذت جثته ، وعلينا ان نصح تاريخ الخروج أو تاريخ وفاة الفراعنة . وفى القرآن الكريم إشارة صريحة الى أن جثة فرعون أنقذت وعلى هذا فنحن نعتد هذه الرواية .

وردت بعد ذلك فى رسائل تل العمارنة اشارات الى حروب اليهود فى فلسطين . إذ طلب حكامها من اخناتون نجدة تقمع هذه الحروب . وكان اخناتون قد تولى الحكم عام ١٣٧٧ ق.م وهذه الرسائل تؤيد ان الخروج والتيه كانا فى وقت سابق لاختناتون ، كما وردت اشارات فى عهد منفتاح بن رمسيس الثانى ، بأنه حارب اليهود « وسرى وهم لدى بعض المؤرخين ان منفتاح — بناء على هذه الاشارة — هو فرعون الخروج ولكن النصوص تؤيد الآن ان الخروج تم قبل عهده بأكثر من مائتى سنة .

عدد اليهود الخارجين من مصر .
وعن تعداد قوتهم المجارية التي قادها
خليفة موسى وخادمه يشوع بن نون .
والتي بالفت في كل شيء . والقت
القول على عواهنه .

أما كيف انتصر اليهود في معاركهم
الحربية في فلسطين ، فان هذا
البحث يحتاج الى مقال خاص به ،
ولكننا نسرع فنقول ان اليهود لم
يسيطروا على أكثر من ١٥ ٪ من
أرض فلسطين ، وان فلسطين في
ذلك العهد لم تكن محكومة بحكومة
مركزية مثل مصر أو بابل ، ولكن
مدنها وقراها كانت تحت سيطرة
رؤساء قبائل ، وتوجد لمصر سيطرة
اسمية . ما لبثت أن تفككت بعد عهد
تحتمس الثالث ، وعهد اخناتون .
ورسائل تل العمارنة تشهد بذلك . .
ومع ذلك فما أكثر الهزائم التي منى
بها اليهود في حروبهم للكنعانيين
— عرب فلسطين في ذلك الوقت —
أو أهل الساحل الفلسطيني الذين
حملت هذه الأرض اسمهم بعد ذلك .
ومن هنا نستطيع أن نقول ان ابن
خلدون عندما شكك في أرقام
المسمودي كان على حق ، وكذلك فعل
كثير من الباحثين في أكثر ما اشتهلته
التوراة من أخبار ووقائع حتى المزامير
وقصص الانبياء وجدت لها أصول
في آداب مصر وبابل القديمة .

وعندما نسب القرآن الكريم
للتوراة المتداولة وقت نزوله ، الزيف
الزور ، والبهتان ، فقد فتح الباب
على مصراعيه لكثير من الدراسات
تلت بعد ذلك لتكشف هذا الزيف ومن
الخير ان يكون لنا نصيب أوفى من
هذه الدراسات .

اليه موسى فوق قمة الجبل (مارا بدير
سنت كاترين الحالي) والسفح ثم
السهل الذي استقر فيه اليهود فترة
السنين الاربعين التي قضى عليهم
بالبقاء فيها تائهين ومن حولهم جبال
سينا وصحاريها هذا السهل كما رآه
وقدر ابعاده القنصل الأمريكي ، لا
يمكن بحال ان يتسع لحوالي ثلاثة
ارباع مليون نسمة . واذا كان المن
والسلوى معجزة السماء التي ساققتها
الى هؤلاء القوم ، فان الماء هو الذي
اعوزهم . واى مياه تتفجر من الصخر
معجزة لموسى . أو تحويه الآبار بحكم
الوجود الطبيعي ، لا يمكن أن تكفى
هذا العدد الضخم من البشر ، ومعهم
حيواناتهم ، هذه السنوات التي عرف
انها اربعون سنة هلك فيها جيل
المعاندين والكافرين من يهود العبور ،
وظهر من بعدهم خلف أقرب الى
الطاعة ولم يتشبع بعبادة الاوثان التي
خرج بها اليهود من مصر . ورفضوا
من أجلها رسالة التوحيد التي جاء بها
موسى ، ووصاياه العشر . ساحة
الاقامة بحسب ابعادها التي لم تتغير
خلال خمسة وعشرين قرنا ، قد
تكفى لعشر العدد من اليهود الذي
ورد في التوراة أى تكفى لسبعين ألفا
فقط ، وهو رقم متفائل ، اطمان اليه
الصهيونى بن جوريون ثم عدل عنه ،
بعد ان هدده الحاخام بالكفران
والعصيان . . .

ان سبعين شخصا ، اذا تكاثروا
وغالبوا الامراض والابوئة التي
عاش فيها اليهود بسبب قذارتهم
البدنية ، فانهم يزيدون الف مثل في
اربعة قرون وبعض قرن ، أى بنسبة
٢٥ ٪ تقريبا . .

وهكذا يمكننا ان نرفض الارقسام
التي وردت في التوراة الحالية عن

عزوف القضاء

يا أبناء الفناء : مهما بلغت من المضاء والذكاء ، ومهما
هيمنتم على الأرض والفناء ، فانتم في قبضة القضاء ،
« وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء »

وبلغت أسباب السماء
ق الهدر مرفوع اللواء
ت لكوكب في الأفق ناثي
، فقلت مافوق الرجاء
سذر من دوار الكبرياء
سبقتك (لايكًا) في الفناء
متهيباً وقع القضاء
ومصيرها يا ابن الفناء

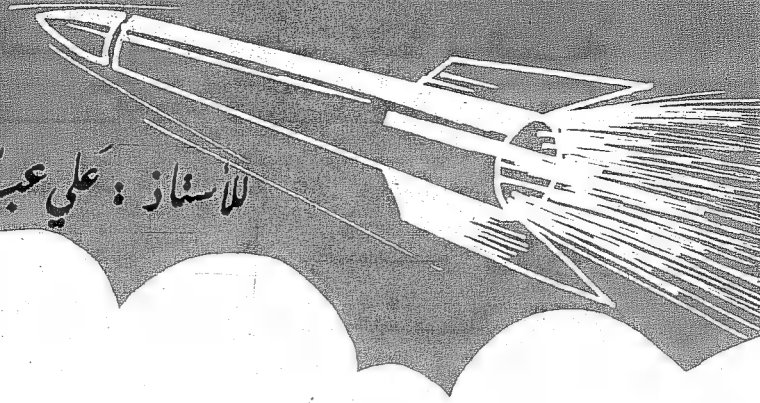
جاوزت منطقة الهواء
ومشيت يا ابن الأرض قو
من كوكب ناء قفز
وأردت تحقيق الرجاء
فأخلع ثياب العجب واح
مأزنت الأبعد أن
فمضيت أنت ورائها
فاعرف لنفسك قدرها

★ ★ ★

م وبالعزيمة والمضاء
أسس الضحية والفداء
أعطي فأجزل في العطاء

حلم تحقق بالعلو
وشجاعة قامت على
وممونة الله الذي

للاستاز : علي عبد العظيم



فاخشع له ، واضرع اليه
لولا العناية ما مشيه
به بالتحيية والثناء
ت على الثرى بلة السماء

☆☆☆

يا ابن الثرى فيم التطلّع نحو آفاق الفضاء ؟
أتريد تلويث الكوا
كيب بالتعاسة والشقاء ؟
سكب الدماء على الدماء ؟
أتريد فوق أديمها
نشر الحرب في
ها والضعينة والعداء ؟
أتريد تسخير العلو
م لث ألوان البلاء ؟
جو كشف أستار الحفاء ؟
أم باستراق السمع تر
الغيب - يا ابن الأرض - أس
مى من ذكاء الأذكياء

☆☆☆

يا ابن الثرى مهما سمو
مهما بلغت من الذكاء
مما قضيت من الأمو
ت فأنت من طين وماء
فأنت محدود الذكاء
فأنت في أسير القضاء

مهما كشفت من العما
مهما حشدت من المض
مهما علمت فلسفت تف
بالروح - لا بالجسم - تخ
ويفضل من سواك مف

☆☆☆

فأنت تخط في العما
فأنت مغلول المض
لم غير ومض من سناء
ظي بالسمو والارتقاء
جيزة وخصك بالولاء

أعلمت سر الأرض - يا ابن الأرض
أسبرت أعماق الثرى؟
أترأه مُمتد المجا
ولذا انتهى فيأي ح
أعلمت ما يطويه جس
أعلمت أسرار الخ لا
أعرفت كيف تفاعل الط
أفقيت كنه الروح أم
أعلمت سر الجازي
فلك الطلاس يسوي
مهما علمت فأنت تض

☆☆☆

ض - من ألف ليام؟
أكشفت أبعاد الفضاء؟
ل بلا أمام أو وراء؟
د لا بداء وانتهاء؟
مك من غموض أو خفاء؟
يا والتكاثر والنماء؟
ساعات في هذا البناء؟
أدركت أسرار الذكاء؟
ة والحرارة والضياء؟
فيها الذكاء مع الغباء
يرب من خواء في خواء

الكون قام على ملا
في كل واحدة بلا
كل يسير بأفق
هو عالم ضخم يع

بين المجرات الیوضاء
بين الشمس على أسواء
دون انحراف والتواء
ر على المراقب والمرائي

والأرضُ فيه ذرَّةٌ صُغْرَى تطوفُ على ذكاءِ
والناسُ فوقَ أديمِها أَشْبَاهَ ذُرَّاتِ الهَيَاءِ
والكلُّ جاءَ مِنَ الفَقْصَا ، وسوفَ يَمْضِي لِلْفَنَاءِ
سُبْحَانَ مَنْ حازَ الكَما لَ وَمَنْ تَفَرَّدَ بِالْبَقَاءِ !!!

☆☆☆

يا ابنَ الرَّدَى لَئذْ بِالْمَهَيِّـمِـنِ وَاعْتَصِمِ بِالْأَنْبِيَاءِ
واسلُكْ سَبِيلَ الدِّينِ تَظُنُّـفَرُ بِالسَّعَادَةِ وَالرَّضَاءِ
سَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ فِي فَلَقِ الصَّبَاحِ وَفِي الْمَسَاءِ
وانظُرْ بِعَيْنِكَ أَوْ يَقُلْ بِكَ مَا يَحْفَكَ مِنْ بَهَاءِ
آيَاتِ رَبِّكَ أَسْفَرَتْ فَدَعَتْ إِلَيْهِ بِلا امْتِرَاءِ
آلاؤُهُ الْعَظْمَى تَلَوُـ حُ لِكُلِّ مُسْتَمِعٍ وَرَائِي
تَدْعُو إِلَى نَشْرِ الْمَحَبَّةِ وَالْمَوَدَّةِ وَالْإِخْـاءِ
فِيهَا الْخِلاصُ مِنَ الشَّدَا يَدِ وَالشَّفَاءُ لِكُلِّ دَاءِ
فَالنَّاسُ - لَوْلَا الدِّينُ - كـ لَأَنْعَامُ ، مِنْ إِبْلِ وَشَاءِ

☆☆☆

يا ابنَ الثَّرَى ناداك رَبُّكَ فَاسْتَمِعْ قُدْسَ النُّدَا
وَأَعِدْ رَكْبَكَ لِلرَّحِيلِ لِيَلْغَا إِلَى دَارِ الْبَقَا
فَاهْبِطْ أَوْ اصْعَدْ مَا اسْتَطَفْتَ فَانْتَ فِي شَرَكِ الْفَنَاءِ
مَهْمَا نَأَيْتَ فَانْتَ عَنْ كَفَّ الْمَنِيَّةِ غَيْرِ نَائِي
لَكَ ضَجَعَةٌ تَحْتَ الثَّرَى تَبْقَى إِلَى يَوْمِ الْجَزَا
مَا أَنْتَ قَطُّ بِمُعْجَزِ فِي الْأَرْضِ أَوْ فَوْقَ السَّمَاءِ

نقد ودراسته لكتاب المصاحف لابن أبي داود

للشيخ: محمد صادق عريمون

أطلنا رشاء القول في مقالنا السابق في نقد أول باب من أبواب كتاب (المصاحف) الذي طبعه وقدم له الدكتور المستشرق (آرثر جفري) ، وهو باب (من كتب الوحي لرسول الله) على وجاهته ، وقلة ما أورد فيه المؤلف من بحث ، لأنه وجه الكتاب ، وطبيعة البحث ، وقد روى فيه — مع أجهانه بحق زيد بن ثابت هذه الرواية الساقطة التي يتشبهت بها وبأمثالها من الأباطيل المستشرقون وتلاميذهم ، لأنها تعطى الناظر فيها أن القرآن الكريم كان يكتب بالهوى والتشهي ، وعيث العابثين ، من أضراب الرجل المجهول ، الذي لم يجد مؤلف كتاب « المصاحف » كتابا للوحي غيره يضعه معه ، يسود بالحديث عنه بابه الأول في كتابه ، كما تعطى أن كتاب الوحي كانوا يكتبون ما يشاءون غير ما يملئ عليهم ، وما كان النبي صلى الله عليه وسلم يغير عليهم ، فيردهم إلى الحق الذي أنزل عليه ، بل أن الرواية تمنع في هذا العبث الخبيث فتقول : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستفهم عن المکتوب أو الذي يكتب فيقول : — كما تقول الرواية الساقطة — أي ذلك كتبت فهو كذلك ، وليس هناك طريق لزعة الفقة بالنص القرآني ، بل لنسفها من أساسها أفحش ولا أخبت من هذا الطريق .

وإذا كان الكتاب يطالعك في أول ما يطالعك به هذا النحو من البحث فهو يريد أن يعطيك أنموذجا لما سيجري عليه في سائر أبوابه وفصوله . وهكذا كان كتاب (المصاحف) لابن أبي داود .

وكان من الممكن أن يستغنى بتفاهة ما فى هذه الرواية ومخالفتها نصا وموضوعا لأصول الروايات الكثيرة فى موضوعها عن اطالة الوقوف عندها بالنقد والتحصيل ، ذلك أن هذه الرواية التالفة سندا وموضوعا لم تذكر تغييرا أو تحويرا فى آية أو جملة لها قدر من آية « وانما كل ما ذكرته ، وطنطن له وبه المستشرقون وتلاميذهم استبدال اسم من أسماء الله تعالى التى تختم بها بعض الآيات باسم آخر من أسمائه تعالى ، وهذا لا يمكن أن يكون آتيا من اختلاف الحروف السبعة التى نزل عليها القرآن » كما فى الحديث الصحيح « للتيسير على الناس فى أول أمر البعثة ومبادئ الرسالة » حتى يمكن أن يكون وجها من وجوه الاختلاف فى فهم معنى الحديث .

وفى هذه الطريقة التى سلكها مؤلف كتاب (المصاحف) خبيثة سوداء ذلك أنها تهدم بناء الاسناد المتواتر فى تلقى القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونقله الى الأمة من بعده .

وإذا جاوزنا باب (من كتب الوحي لرسول الله) الى باب « جمع القرآن » وجدنا ابن أبى داود يذكر فى هذا الباب سبع روايات لحديث واحد لم يختلف سنده عن على بن أبى طالب كرم الله وجهه فى غير شيخ ابن أبى داود أو شيخ شيخه مع اتفاق متن الحديث الذى يثبت أن أبا بكر الصديق بشهادة على بن أبى طالب رضى الله عنهما خاف على القرآن الضياع « فأمر عمر وزيد بن ثابت أن يقدما على باب المسجد » فمن جاءهما بشاهدين على شىء من كتاب الله كتباه ، وهذا رواية غريبة جدا ، ولكنها مروية ، ثم اتبع ابن أبى داود هذه الرواية بالرواية المتعارضة المشهورة التى رواها البخارى وغيره ، وهى التى تفيد أن عمر هو الذى غزق الى أبى بكر فى جمع القرآن بعد مقتل أهل اليامه ، والاختلاف بين الروایتين وسيلة من وسائل القاء الريب فى جمع القرآن — وهذا ما أسرع الى التقاطه آرثر جفرى مقدم كتاب (المصاحف) الى قرائه — ، فابدى شكاً مريباً فى هذه الرواية المتفق على صحتها ، ثم راح ابن أبى داود يبدى ويميد متكررا برواياته وغرائبها حتى جاء بغريبة الفرائب ، وختم بها الحديث عن جمع أبى بكر القرآن ، وروى من طريق ابن وهب عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن سالم « وخارجة أن أبا بكر جمع القرآن فى قرطيس » وكان سأل زيد بن ثابت النظر فيها فأبى حتى استعان عليه بعمر ففعل ؟ ! أرايتم أيها المسلمون كيف كان يكتب عن القرآن « وكيف يتصيد هذه الكتابات الخبيثة المستشرقون وتلاميذهم ؟ »

وبمضى ابن أبى داود فى غرائب المتضاربة ، فمرة يكون البلى لجمع القرآن زيد بن ثابت ، ومرة أبى بن كعب ، ومرة يجعل صاحب فكرة الجمع عمر ، ومرة يجعله أبا بكر ، ومرة كان الجمع على يد عمر وزيد « وهكذا مما يوقع البلبلة والاضطراب ، وهو يابى أن يقبل فكرة جمع على بن أبى طالب للقرآن فى مصحف « ويطعن فى سند الرواية بأن أحد رواةها لين الحديث ، وأن الرواية غيره رووا حتما جمع القرآن دون ذكر فى (مصحف) ثم فسر ذلك باتهام الحفظ ، ثم يقول فى الجمع الذى نسبته الى عمر أنه قتل وهو يجمع القرآن فقام عثمان بعده باتمام ما بدأه ، وهذا متضارب مع ما قدمه فى جمع عمر « وهذا يفهم من الرواية التى تقول « لما أراد عمر أن يكتب الإمام أقعد له نفرا من

اصحابه وقال لهم : اذا اختلفتم فى اللغة فاكتبوها بلفظ مضر . فان القرآن نزل على رجل من مضر (سوى اغراء الشك بالقلوب ؟؟)

وانظر الى سياقه لجمع عثمان ، وهو الجمع الذى اتفقت عليه الامة ، واصبح اماما للناس فى جميع امصار الاسلام ، فانه يسوقه مساقا غريبا ويذكر فى مسنده (يزيد بن معاوية) !! ثم ذكر بعد ذلك قصة كراهة عبد الله بن مسعود لجمع عثمان المصحف مع ما قدمه عن مصعب بن سعد انه قال : ادركت الناس متوافرين حين حرق عثمان المصاحف فاعجبهم ذلك ولم ينكر ذلك منهم أحد . وقد اطلت واكثر من الروايات المتضاربة فى هذا الفصل . ثم اعقب ذلك بعنوان : رضاء عبد الله بن مسعود لجمع عثمان المصاحف ، ثم ذكر جمع عثمان فى روايته المشهورة المعروفة ، وهى تقضى على سائر ما قدمه مما يخالفها ، واطال فى ايراد الروايات الباطلة حتى روى عن ابن شهاب انه قال : بلغنا انه كان انزل قرآن كثير فقتل علماء يوم اليمامة الذين كانوا قد وعوه فلم يعلم بعدهم ولم يكتب . اريتم الى هذه الشنينة الرافضية يقحمها صاحب كتاب (المصاحف) بين الروايات ليوقع الشك فى أن ما بين الدفتين لم يكن هو جميع القرآن الذى نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونقلته عنه الامة نقلا متواترا يقطع شك كل مرتاب ، وقد ورد فى بعض الروايات الرافضية التى لا يعرج عليها نقاة المحدثين أن قرآنا كثيرا قد ضاع ، وأن سورة كذا كانت حجب سورة كذا ، وقد ضاعت ، وهذا شيء ينشره اعداء الاسلام واعداء القرآن وينسبونه الى الشيعة ، وعلماء الشيعة يبرؤون الى الله من اسناد هذه الأباطيل اليهم . يقول الشيخ أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه - وهو من اكبر ائمة الامامية الاثنى عشرية - فى رسالته الاعتقادية : (اعتقادنا فى القرآن أن القرآن أنزله الله تعالى على نبيه هو ما بين الدفتين ، وهو الذى بأيدي الناس . ليس بأكثر من ذلك ، ومبلغ سورة عند الناس مائة وأربع عشرة سورة ، عدة ختمات ، وكل ذلك بأدنى تأمل يدل على أنه كان مجموعا مرتبا غير منشور وعندنا والضحى ، والشرح سورة واحدة ، والفيل وقريش سورة واحدة ، من نسب إلينا انا نقول أنه أكثر من ذلك فهو كاذب) .

وفى تفسير مجمع البيان الذى يعتبر من أصول التفاسير عند الشيعة : (ذكر السيد الأجل المرتضى علم الهدى ذو المجد أبو القاسم على بن الحسين الموسوى : أن القرآن كله كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مجموعا مؤلفا على ما هو الآن ، واستدل على ذلك بأن القرآن كان يدرس ويحفظ جميعه فى ذلك الزمان حتى عين جماعة من الصحابة كعبد الله بن مسعود وأبى بن كعب وغيرهما ختموا القرآن على النبى صلى الله عليه وسلم عدة ختمات ، وكل ذلك بأدنى تأمل يدل على أنه كان مجموعا مرتبا غير منشور ولا ميثوث . وذكر أن من خالف من الامامية والحشوية لا يعتد بخلافهم ، فان الخلاف مضاف الى قوم من اصحاب الحديث نقلوا اخبارا ضعيفة ظنوا صحتها لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحته) .

وقال السيد المرتضى ايضا : (أن العلم بصحة القرآن كالعلم بالبلدان والحوادث الكبرى ، والوقائع العظام المشهورة ، واثعار العرب المسطورة . فان العناية اشتدت والدواعي تواترت على نقله وبلغت الى حد لم تبلغ اليه فيما

فذكرناه : لأن القرآن معجزة النبوة ، وماخذ العلوم الشرعية والأحكام الدينية ، وعلماء المسلمين قد بلغوا في حفظه وعنايته الغاية حتى عرفوا كل شيء من أعرابه وقراءاته وحروفه وآياته ، فكيف يجوز أن يكون مغيرا أو منقوصا مع العناية الصادقة والضبط الشديد) .

فهل بعد هذه النصوص القاطعة من أكبر أئمة علماء الشيعة وأساطينهم ، وهي مدونة في أشهر كتبهم وأكبر داواوينهم المعتبرة عندهم ، يمكن أن تقوم لروايات الملاحدة من أعداء القرآن والإسلام قائمة تسمى قدسية هذا الكتاب الكريم . ؟

ثم تحدث ابن أبي داود في الجزء الثاني من كتابه (المصاحف) عن اختلاف الحان العرب في المصاحف ، وقد أحسن ففسر الإلحان باللغات ، ولكنه نسي نفسه ونسى تفسيره للإلحان باللغات ، وراح يروي آثارا ، تنفي أن اللحن الذي وقع في القرآن هو لحن الأعراب النحوي ، وأنه جاء من طريق الكتاب ، وذلك كآثر عن مسعود بن جبير ، وآثر عن أبان بن عثمان ، وآثر عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها ، وهذه الآثار كلها باطلة موضوعة ، وقد ذكر المنسرون وجوه الأعراب تلك في الآيات بما يكفي ويشفي ، فلا حاجة إلى نقل ذلك هنا ، وهي بين يدي من يريد في كتبها .

ثم عقد ابن أبي داود بابا بعنوان (اختلاف مصاحف الأمصار التي نسخت من الإجماع) وأطال الحديث في آيات قراها قراء الأمصار بقراءات مختلفة ، وآيات أدرجت فيها على السنة المفسرين القدامى كلمات على سبيل التفسير كما أوضحه وتتبعه ابن الأنباري في كتابه « الرد على كتاب المصاحف » ، وابن الأنباري معاصر لابن أبي داود متأخر الوفاة عنه .

وخلص ابن أبي داود من هذا الباب إلى باب عجيب ذكر فيه شنيعة الشنائع ذلك هو باب (ما كتب الحجاج بن يوسف في المصاحف) وفي غير خشية من الله أو خجل من أهل العلم يروي ابن أبي داود هذه الأكذوبة المفضوحة في هذا الباب ، ولا يذكر معها شيئا آخر يدل على توقفه في قبولها ، ذلك أن الرواية تقول بسند ابن داود إلى عوف بن أبي جميلة : أن الحجاج بن يوسف غير في مصحف عثمان أحد عشر حرفا . أي والله هكذا تقول رواية كتاب (المصاحف) الحجاج غير مصحف عثمان الذي أجمعت عليه الأمة أجماعا لم يعرف له نكير ، وبقي هذا التفسير الحجاجي هو القرآن الذي تقرأه الأمة وتتعبد بتلاوته ، ويستغل علماءها بتفسيره ، وذهب القرآن الذي نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقلتة الأمة نقلا متواترا قاطعا إلى مصحف عثمان الذي صار أمما في جميع الأمصار ، اليس هذا من أشنع ما كتب الكاتبون ؟ ليس من العلم في شيء أن يناقش ابن أبي داود في إirاده لهذه الرواية الساقطة ، ولكننا نقول : ما كان أعلم والده به حين دمه بالكذب ، وبقي أن يقال : أن من يذكر هذا الكلام في كتاب يؤثر عنه لا بد أنه مصاب بلوثة في عقله .

ثم راح ابن أبي داود يذكر اختلاف مصاحف الصحابة — في زعمه — في الخط أو الزيادة أو النقصان « مسندا ذلك إلى أبيه الإمام أبي داود ، وأبوه من ذلك بريء ، وقد سبقنا الرد من علماء الشيعة على ما زعمه بعض الناس من

مقالة تنسب اليهم أنهم يقولون بشيء من ذلك ، اليس من العجيب أن ينقل ابن أبي داود عن عمر بن الخطاب أنه قرأ في الصلاة وهو أمام المسلمين (صراط من اتعبت عليهم غير المغضوب عليهم وغير الضالين) غليظاً أولو الألباب : أن عمر قرأ فاتحة الكتاب ، وهي السورة التي يحفظها جميع من على أرض الله من ملايين المسلمين ، ويقرأها عمر أماما بالمسلمين في الصلاة ، وعهد عمر أن صلاة الجماعة كانت تجمع الجمل الفقير من المسلمين لا يتخلف عنها إلا من بعدت داره فلا يدركها أو بعد قلبه عن الإيمان من المنافقين ، ثم يغير فيها هذا التغيير الجوهري ، ولا يتقله عن عمر من هذا الجمع الذي صلى خلفه وسمعه يقرأ بها الرجلان ، هذا من أعجب العجب ، ومن مضحكات هذه الروايات ما يرويه ابن أبي داود عن ابن الزبير أنه سمع يقرأ (في جنات يتساءلون يا فلان ما سلكك في سقر) وأن ابن الزبير سمع عمر بن الخطاب يقرأها كذلك فهل هذا أسلوب عربي ، بله أسلوباً فصيحاً ، بله أسلوباً قرآنياً ؟! ومثل هذا السخف رواية (آمن الرسول بما أنزل إليه وآمن المؤمنون) هذا كلام لا يقع من الأطفال البله ، وهذا كثير فيها ذكر صاحب كتاب (المصاحف) .

أما ما ذكره من الروايات عن زيادة كلمات في بعض الآيات في مصحف ابن مسعود ، فقد ذكر العلماء أن ذلك من باب التفسير ولم يكن قرآناً قط . ويجري هذا الجري ما ذكره في مصاحف الصحابة والتابعين مما أطال به ابن أبي داود إذا صح عنهم — وكثير منه دخيل مدخول .

وأعجب عجائب هذا الكتاب — وكله عجائب وغرائب — أنه يشتمل على باب بعنوان : (باب : ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن فهو كمصحفه) وي وهل في دنيا الإسلام قرآن لم يرو متواتراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ أي شيء هذا الذي يقوله ابن أبي داود ؟ وأي شيء هذا الذي يكتب عن القرآن وعن رسول القرآن صلى الله عليه وسلم في كتب يتداولها المسلمون في تاريخهم الفكري ؟ ولكن هكذا كان الإسلام في دستوره وشريعته وتاريخه يلقي من أعدائه الذين عجزوا عن مواجهته بقوة السلاح أو قوة الحجة فتواروا وراء البحث ، ووضعوا على السنة البله والضعفاء ، ولقنوه طامات مدمرة ، حدثوهم بها على أنها حديث وسنة ماثورة . وتناقضها هؤلاء وأثرت عنهم حتى حوتها كتب تلقفها المستشرقون وهللوا لها وكبروا ، وقد أن الليقطة الفكرية الإسلامية أن تشهر أسلحة النقد العلمي في وجه هذه الملفقات لتكشف عنها القناع حتى يبدو باطلها فلا يفتر بها أحد من عامة متقني المسلمين .

ومؤلف كتاب (المصاحف) إذ يروي تحت هذا العنوان ما يروي لم يكن مختلفاً مع نفسه ، ولكنه كان هو الذي روى ورأى أن مسنده في كتابه (المصاحف) يجب أن يتشرف بادخال (يزيد بن معاوية) فيه ، وهو هو الذي روى ورأى أن الحجاج بن يوسف الثقفي أدخل على الناس (قرآناً) لم ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم ينقل عنه ولو بطريق آحادي أو شاذ . وتحسب أن الحجاج على ما كان عليه من مجور الدماء وتعطشه لسفكها ، لو عرض عليه هذا الذي نسب إليه لتفر عنه وتأبى أن ينسب إليه .

ويمضي ابن أبي داود في غرائبه وأباطيله فيقول : أن مروان بن الحكم

هو أول من قرأ (ملك يوم الدين) وأن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يقرعونها (مالك يوم الدين) ولا شك أن هذا عين المحال والباطل ، فليس مروان ، ولا من هو أكبر من مروان ، من التابعين والصحابه وسائر افراد الأمة أن يقرأ بها لم يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإذا صح من جهة السند أن يقرأ مروان أو غيره من التابعين أو غيرهم من أئمة الصدر الأول بقرأة دون غيرها ، فليس هذا قرأة لم يقرأ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والا كانت قراءات القرآن من قبيل الهوى والتشهى الذى لا يعتمد على التلقى والنقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التواتر القطعى كما هو اجماع المسلمين ، وإنما مخرج ما ينسب الى بعض التابعين من أنه قرأ كذا على ترجيح قرأة على قرأة أخرى مما ثبت قطعاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ به ، ونزل عليه به جبريل عليه السلام ، ولترجيح وجوه كثيرة ذكرها أئمة القراءات والتفسير ، فقد يكون الترجيح من جهة الإبلغة وزيادة الروعة البيانية ، وقد يكون أساس الترجيح إعادة إحدى القرائتين معنى أكثر من معنى القرأة الأخرى ، وهذا ما يفيد صنيع إمام المفسرين أبو جعفر الطبرى ، فإنه بعد أن ذكر القرائتين (ملك وملك) رجح قرأة (ملك) وبين أنها أكثر معنى ، فقال من كلام طويل مسهب ، نلخص بعضه بما يبين مقصودنا منه : ولا خلاف بين جميع أهل المعرفة بلغة العرب أن (الملك) من المملك (مشتق) وأن (الملك) من (الملك) مأخوذ ، فتأويل قرأة من قرأ ذلك (ملك يوم الدين) أن لله الملك يوم الدين خالصاً دون جميع خلقه الذين كانوا قبل ذلك ملوكاً جبابة ينازعونه الملك فى الدنيا ، فأخبر تعالى ذكره أنه المنفرد يومئذ بالملك دون ملوك الدنيا ..

وأما تأويل قرأة من قرأ (ملك يوم الدين) فهو كما روى عن عبد الله بن عباس (مالك يوم الدين) يقول : لا يملك أحد فى ذلك اليوم معه حكماً كملكهم فى الدنيا . ثم قال أبو جعفر رحمه الله : وأولى التأويلين بالآية ، وأصح القرائتين فى التلاوة عند التأويل الأول ، وهى قرأة من قرأ (ملك) بمعنى (الملك) لأن فى الاقرار له بالانفراد بالملك إيجاباً لانفراده بالملك وفضيلة زيادة الملك على المالك إذا معلوماً أن ما من ملك الا وهو مالك ، وقد يكون المالك لا ملكاً .

ثم ذكر أبو جعفر أن قرأة (ملك) تفيد معنى تأسيسياً زائداً على ما يفيد وصف الله تعالى بأنه (رب العالمين) الذى تقدم بقرب منه ، ووصفه تعالى بأنه رب العالمين يفيد أنه مالك العالمين فى الدنيا والآخرة ، فمجيء (مالك يوم الدين) عقبه يكون من باب تكرار الفاظ مختلفة بمعنى متفقة ، أما مجيء قوله تعالى (ملك يوم الدين) فإنه يفيد بأنه تعالى مالكهم ومملكهم ، وهو ما لا تنفرد قرأة (مالك يوم الدين) .

ثم قال أبو جعفر ملخصاً زبدة رأيه : فبين إذا أن أولى القرائتين بالصواب ، وأحق التأويلين بالكتاب قرأة من قرأ (ملك يوم الدين) بمعنى إخلاص الملك له يوم الدين ، دون قرأة من قرأ (مالك يوم الدين) الذى بمعنى أنه يملك الحكم بينهم وفصل القضاء متفرداً به دون سائر خلقه .

على أنه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بالقرائتين ، روى

الترمذى من حديث أم سلمة رضى الله عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأها (ملك يوم الدين) . وفى حديث أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأها (مالك يوم الدين) .

لكن ابن أبى داود صاحب كتاب (المصاحف) لا يقبل كتمانها إجماع المسلمين أن النبى صلى الله عليه وسلم ثبت عنه أنه كان يقرأ بالقراءتين المنزلتين عليه من رب العالمين (ملك - مالك) ويذهب ابن أبى داود إلى أن قراءة (مالك يوم الدين) هي القراءة الماثورة ، لأن غيبن قرا بها ، (يزيد بن معاوية) ، وأن قراءة (ملك يوم الدين) مستحدثة ، وأول من أحدثها وقرأ بها مروان بن الحكم ، وابن أبى داود لا يغفل عن حديث الترمذى الذى يثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم قرا (ملك يوم الدين) ، ولكنه يتأوله ويتعسف فى تأويله ليثبت أن فى قراءات القرآن ما لم يقرأ به النبى صلى الله عليه وسلم . وأنه مستحدث بالهوى والتشهى على لسان مروان بن الحكم والحجاج بن يوسف الثقفى وغيرهما كثير وكثير ، وهذا ما تنصيده شبك المستشرقين وتلاميذهم من زمر هذه الكتب ومستنقعاتها ، وينشرونه على الناس (علما وبخفا) والله من ورائهم محيط .

يتأول ابن أبى داود حديث الترمذى المثبت بأن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ (ملك يوم الدين) بأن هذا ليس من قبيل القراءة المنزلة . وإنما هو وارد فى تقطيع النبى صلى الله عليه وسلم قراءته ؟؟

فليحاول المغنون والمطربون والحدادة أن يقطعوا (مالك يوم الدين) ليصلوا بها إلى (ملك يوم الدين) حتى نعلم كيف أن التقطيع يبلغ بالكلمات هذا المبلغ ، والمروى أن تقطيع النبى صلى الله عليه وسلم المعبر عنه فى القرآن الكريم (بالترتيل) وفى اصطلاحات القراء (بالترسل والترسيل) أى نظم الكلمات متتابعة فى أنات وتلبث حتى تكون كل كلمة بيئة النطق لا تشبه بغيرها . حتى أنه ورد فى بعض الروايات (وأن كلماته لتمد) فكيف يبلغ التقطيع فى قراءة النبى صلى الله عليه وسلم أن يجعل من كلمة (مالك) (ملك) وفى الأولى ميم محدودة ، والمذكور فى وصف قراءة النبى صلى الله عليه وسلم أنها كانت (مدا) لا قصرا ؟؟ وقد عقد ابن أبى داود بعد ذلك فى كتابه فصولا فى اختلاف خطوط المصاحف ، وأعاد شناعة ما نسبته إلى الحجاج من أنه غير فى مصحف عثمان فى أحد عشر موضعا .

وبعد . فان كتاب (المصاحف) لابن أبى داود كتاب اعتبره التاريخ من كتب التراث الثقافى فى الاسلامى ، وهو صورة من صور البحث فى أسلوبه ، وطريقة من طرائق التأليف فى موضوعه ، يعطينا فكرة عما كان يجول فى عصر المؤلف من الآراء والمذاهب والأفكار حول القرآن ، وهو كتاب يجمع الفث إلى السمين ، والرخيص إلى الثمين ، والصحيح إلى السقيم ، والقوى إلى الضعيف ، والحق إلى الباطل ، والصواب إلى الخطأ . يوجز حتى يخل ، ويسهب حتى يمل ، يذكر رأى وينقضه ، ويروى الرواية ثم يهدمها ، فهو لا يكاد يربط حتى يخل . ولا يكاد يجمع حتى يفرق . وهو من دعائم البحث الاستشراقى حول القرآن ، فليحذر قارئوه أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب الله . والمستعان الله .

في العدد الثالث والستين من مجلة
 « الوعي الاسلامي » تحدثت عن
 « السيرة النبوية في الادب الحديث » ،
 ولم تكن متابعتي لما كتب في العصر
 الحديث عن النبي عليه السلام على
 سبيل الحصر ، والا فان هناك جوانب
 أخرى من سيرة الرسول تناولها
 مؤلفون معاصرون فأحسنوا تناولها .
 كما فعل اللواء الركن محمود شيت
 خطاب في كتابه « الرسول القائد » .
 وكما فعل الاساتذة محمد عطية
 الأبراشي في « عظمة الرسول »
 وخالد محمد خالد في « انسانيات
 محمد » وعبد الوهاب حمودة في
 « الرسول في بيته » وفي « ساعات
 خرجة في حياة الرسول » ومحمد
 شوكت التوني في « محمد محرر
 العبيد » . والدكتور عبد الحليم
 محمود في كتابه « الرسول : لمحات
 من حياته ، ونفحات من هديه » وأ نور
 الجندي في كتابه (محمد الرسول)
 ومحمد حلمي محمود في « ديمقراطية
 محمد » .

واليوم أود أن التقى مع القارئ
 الكريم في موضوع محمد عليه
 السلام والسيرة النبوية في الادب
 القديم ، وهو موضوع يطول مداه
 خلال التاريخ العربي الاسلامي
 منذ القرن الاول الهجري - حيث
 بدأ الرواة والمؤرخون يتناولون سيرة
 محمد - الى أخريات القرن الثالث
 عشر الهجري وأوائل القرن الرابع
 عشر .

ولقد كانت السيرة النبوية في
 بدء عهدها بابا من أبواب الحديث
 النبوي « فيرى القارئ في كتب
 الصحاح من الحديث كتابا في
 « الجهاد والسير » ، وكتابا آخر
 في « المغازي » بجانب الكتب الأخرى
 في الحديث . واختص جماعة من رجال الحديث

السيرة النبوية في الادب القديم

للاستاذ
 محمد عبد الغني حسن

كتاب ابن هشام الذي جمع ما رواه عن أستاذه ابن اسحاق واختصر منه، وعلق عليه وأضاف إليه، وحذف منه، وصحح رواية الكثير من أشعاره .

وقد استطاع كثير من مؤرخي السيرة الأولين أن يتحرروا من بعض القيود التي وضعها المحدثون لرواية الحديث : فأستقسطوا الأسانيد ، وتخلصوا من عبارة « حدثنا فلان عن فلان » وأمثالها ، مراعاة للاختصار وفسح المجال لسرد الاخبار من ناحية ، ووصلا لسلسلة الحوادث من ناحية أخرى . ومن صنع هذا ابن اسحاق شيخ ابن هشام ، والواقدي صاحب المغازي والفتوح ، وتبعهما ابن هشام ، الذي انتهى إليه تاريخ السيرة النبوية في أجمع وأوثق رواياتها .

وبالطبع لم يجرّد هؤلاء المؤرخون سيرة الرسول عليه السلام من كل أسانيدها ، بل أبقوا على بعضها ، كما نراه عند ابن اسحاق حين يروى عنه ابن هشام . ويذكر ابن اسحاق أسماء أصحاب الأسانيد معنفة بقوله : حدثنا فلان عن فلان . وإن كان في قلة من الأحيان يقول (حدثني من لا أتهم) ولا يمين اسمه .

وقد تعرض مؤرخو السيرة — بإسقاطهم للأسانيد — لحملات النقد من رجال الحديث الذين لم يعجبهم هذا المسلك . ولم ينج ابن اسحاق من هذه الحملات ، وإن كان قد تصدى للدفاع عنه بعض المؤرخين وردوا على ما وجه إليه من طعون . ومن الذين دافعوا عنه بعد وفاته بسبعة قرون المؤرخ الاندلسي ابن سيد الناس اليعمرى صاحب كتاب « عيون الأثر » ومن مؤلفي السيرة النبوية في القرن الثامن الهجري .

والحق أن ابن اسحاق كان مهتما إلى حد كبير بجمع أكبر قدر من

بالتاريخ للسيرة النبوية والاهتمام بجمع أخبارها ورواية وقائعها ، فاشتهروا بأنهم من رجال السيرة أكثر من اشتهارهم بالتاريخ والحديث .

وتصادفنا من مؤرخي السيرة النبوية أسماء كثيرة يزدهم بهم القرنان الثاني وأوائل القرن الثالث ويتبنون بالنسب إلى أكثر من أرض عربية حيث بدأت الرقعة الإسلامية في الاتساع . فهناك مؤرخون لسيرة النبي من المدينة ، وهناك مؤرخون لها من مكة ، ومن البصرة والكوفة ، واليمن ، والعراق ، ومن مؤرخي السيرة في مدينة الرسول عروة بن الزبير المتوفى سنة ٩٢ هـ ، وعاصم ابن قتادة المتوفى سنة ١٢٠ هـ ، وشرجيل بن سعد المتوفى سنة ١٢٣ هـ ، وعبد الله بن حزم المتوفى سنة ١٣٥ هـ ، وموسى بن عقبة المتوفى سنة ١٤١ هـ ، ومحمد بن اسحاق المتوفى سنة ١٥٢ هـ ، والواقدي مؤلف المغازي والفتوح المتوفى سنة ٢٠٧ هـ .

ويمثل المؤرخين المكيين للسيرة النبوية ابن شهاب الزهري المتوفى سنة ١٢٤ هـ ، أما البصريون فنجد منهم معمر بن راشد ، ومحمد بن سعد صاحب كتاب الطبقات الكبرى ، وابن هشام الذي اشتهر بكتابه « السيرة النبوية » التي أخذها عن شيخه ابن اسحاق ، وقد توفي ابن هشام سنة ٢١٨ هـ ، فكان آخر من انتهت اليهم كتابة السيرة في القرن الثالث . ويمثل اليمن في كتابة السيرة النبوية بضعة من المؤرخين منهم وهب بن منبه المتوفى سنة ١١٠ هـ ، وأبو بكر عبد السرازق بن همام الحميري الصنعاني المتوفى سنة ٢١١ هـ . وأشهر ما بقي لنا من كتب السيرة النبوية حتى القرن الثالث الهجري

الأخبار حول السيرة ومقدماتها ومقدمات عصر النبوة كله ، فلم يشغل نفسه بتحقيق رجال السند ولا بتعديلهم وجرحهم كما كان يفعل رجال الحديث ، بل قبل كل ما كان يصل الى علمه سماعا أو قراءة — دون تنخل أو تحقيق — ، وهو معذور لأن التاريخ كان في ذلك العهد عليها في بدايته .

والحق ان ابن اسحاق كان فوق هذا يعتمد على الكتب المدونة يأخذ منها ، ولم يعتمد على السماع مثل اعتماده على النقل من الكتب المدونة قبله . وقد غلبت خاصة الجمع على ابن اسحاق فيما كان يدونه ويرويه ، وخصوصا انه أدخل نفسه فيما لا يحسنه من أبواب العلم والأدب ، ولم يكن له بالشعر بصر ولا تذوق ولا معرفة بالأوزان والقوافي . ومن هنا دخل الضعف الى أكثر ما رواه من شعر جاهلي واسلامي . فقد كان يجمع كل شعر قيل انه نظم حول السيرة ويدخله فيها دون تحقيق ودون تفريق بين المنحول وغير المنحول ، وقد لاحظ المؤرخون والأدباء والنقاد عليه هذا منذ اطلعوا على السيرة النبوية التي كتبها عنه ابن هشام ، فنرى ابن النديم صاحب «الفهرست» يقول عنه : (انه كان يعمل له الأشعار ويؤتى بها ، ويسأل ان يدخلها في كتابه فيفعل ، فضمن كتابه من الأشعار ما صار به فضيحة عند رواة الشعر ..) والحق اننا نجد ابن اسحاق ينسب شعرا لأناس لم يقولوه ، ويجوز عليه هذا الخلط فلا ينتبه له ولا ينخله ولا يصحح نسبه ، الى ان يجيء تلميذه ابن هشام — وكان عالما بالشعر وغريب اللغة والأدب — فيصح ما وقع في شعر السيرة من أوهام ، بل يزيد أكثر من هذا فيعلق على ما روى من

شعر السيرة من حيث الجودة والرداءة ، أو يذكر اسم الشاعر اذا كان ابن اسحاق قد أغفله ، أو يشير الى عيوب الشعر والقافية ، أو يحقق نسب الشاعر ، أو يسقط بعض الشعر الذي رواه ابن اسحاق لبعض الاعتبار والاسباب ، كالأقذاع أو الفحش ، أو مخافة الاكثار ، ولا يقف ابن هشام عند هذا الحد ، بل قد يصحح المناسبة التي قيل فيها الشعر .

ولم يكن ضعف ابن اسحاق في الشعر الذي ورد في السيرة وعدم معرفته بالشعر العربي على العموم موضع النقد عند القدماء وحسب كما نجده عند ابن النديم فيما سلف من القول ، ولكن المؤرخين والعلماء المحدثين لم يغفروا للرجل ما وقع فيه من وهم ، كما فعل جرجي زيدان في « تاريخ آداب اللغة العربية » ، والشيخ محيي الدين عبد الحميد في مقدمته لسيرة ابن هشام ، والدكتور عبد العزيز الدوري في كتابه « نشأة علم التاريخ عند العرب » وقد اشترك المستشرقون في حيلة النقد على ابن اسحاق من حيث الأشعار التي وردت في السيرة ، ومن هؤلاء « بروكليمان » في كتابه المشهور ، « وديلافيدا » في دائرة المعارف الاسلامية ، وهوروفنس في كتابه عن « المغازي الاولى ومؤلفوها » وان كان هذا الأخير قد حاول أن يطف من حدة الحيلة عليه ، وان يلتبس له بعض المذر فيما وقع فيه ..

وتتجلى عدالة ابن هشام في نظره للشعر الهجائي المقذع في السيرة فيما قام به من اسقاط لهذا الشعر في كتابه الذي أخذه عن شيخه محمد ابن اسحاق . فقد كان الميزان مستويا بين يديه في نظريته لشعر المسلمين

والمشركين على السواء . فحذف
الافتداع والمفحش من الهجاء سواء
اكان لشاعر مسلم أم لشاعر مشرك .
وكثيرا ما نراه يحذف شعرا لحسان
ابن ثابت رضى الله عنه لانه اقتدع فيه
فى هجاء المشركين .

وأشعار حسان التى وردت فى
سيرة ابن هشام هى غير ما نجدها
عليه فى ديوانه . فجامع ديوانه جمع
فيه كل شىء بقضه وقضيضه .. أما
ابن هشام فكان يقف موقف الرقيب ،
فلم يسمح بأن يشتمل كتابه فى سيرة
الرسول على شعر فيه هجر واقذاع .

وقد يقال ان هذا قد يتنافى مع
أمانة التاريخ ، ولكن ابن هشام كان
أكثر من أن يكون مؤرخا وجماعا ..
انه كان رجلا يربأ بسيرة الرسول
أن يدخلها ما لا يليق أن تشتمل عليه .
ولقد قولت سيرة ابن هشام بها
هى جديرة به من حسن التلقى
والقبول عند العرب والمسلمين فى
كل عصر وكل مصر . فترجمت الى
الفارسية كما يذكر المستشرق الألمانى
بروكلمان ، كما ترجمها المستشرق
« قيل » الى الألمانية سنة ١٨٦٤ ،
ونشرها المستشرق وستنفيلد محققة
مفهرسة فى ليزج سنة ١٨٩٩ .

ولم يسكت المسلمون على تتابع
العصور منذ سيرة ابن هشام عن
التأليف فى السيرة النبوية وفى تاريخ
محمد عليه السلام ، وأن كنا نلاحظ
أن حركة التأليف فى حياة النبى محمد
وسيرته بدأت تستعيد كثرتها فى
القرن الخامس الهجرى ، فنرى ابن
فارس اللغوى المشهور وصاحب
« المجل » و « معجم مقاييس
اللغة » يؤلف كتابا فى سيرة النبى
عليه السلام عنوانه « أوجز السير
لخير البشر » وهو من مطبوعات

الهند والجزائر ، ونرى ابن حزم
الأنسدلسى يؤلف كتابه « جوامع
السيرة » الذى حققه الدكتور ناصر
الدين الأسد وزميله ، ونرى ابن عبد
البر القرطبى صاحب كتاب
(الاستيعاب) المشهور فى تاريخ
الصحابه يؤلف كتابا فى سيرة
الرسول عنوانه « الدرر فى اختصار
المغازى والسير » .

وأكثر المؤلفين فى تاريخ محمد عليه
السلام وسيرته كانوا يفردون سيرة
الرسول بكتاب خاص قائم بذاته ،
كما صنع القاضى عياض المتوفى سنة
٥٤٤ فى كتابه المشهور « الشفا فى
تعريف حقوق المصطفى » وكما صنع
عبد المؤمن شرف الدين الدمياطى
المؤرخ المصرى المعروف والمتوفى
سنة ٧٠٥ هـ فى كتابه « المختصر فى
سيرة سيد البشر » ، وكما صنع ابن
سيد الناس اليعمرى المتوفى سنة
٧٣٤ فى كتابه « عيون الأثر » فى
فنون المغازى والشمال والسير » ،
وكما صنع المؤرخ مغلطاي المتوفى
سنة ٧٦٢ فى كتابه « الزهر الباسم
فى سيرة أبى القاسم » وكما فعل
المؤرخ المقرئى صاحب (السلوك)
و (الخطط) وغيرهما فى كتابه « امتاع
الأسباع » الذى ذكر فيه طائفة كبيرة
من أخبار الرسول عليه السلام
لا نجدها فى كتاب غيره ، وإن كان
مؤرخنا المصرى الامام السخاوى
صاحب « الضوء اللامع » و « الاعلان
بالتوبيخ لمن ذم التاريخ » يقول عنه
أن فيه الكثير مما ينتقد . وكما صنع
شهاب الدين القسطلانى المتوفى سنة
٩٢٣ فى كتابه « المواهب اللدنية » فى
المنح المحمدية » وكما صنع نور الدين
الحلبى من رجال القرن الحادى عشر
الهجرى فى كتابه « انسان العيون ،
فى سيرة الأمنين والمأمون » وهو
المعروف فى المكتبة العربية وبين

العلماء والباحثين بالسيرة الحلبية ،
فرقا لها من سيرة ابن هشام .

على أن من المؤرخين لسيرة النبي
عليه السلام من لم يفردا بكتاب
خاص مستقل بنفسه ، بل جعلها
قسما من كتابه في التاريخ العام
أو في تراجم الرجال ، ونجد هذا عند
الطبري المؤرخ المتوفى سنة ٣١٠ هـ
في كتابه المشهور ، وعند ابن الجوزي
المؤرخ المتوفى سنة ٥٩٧ هـ ، وعند
ابن الأثير المتوفى سنة ٦٣٠ هـ في
كتاب « الكامل » وعند الإمام الذهبي
المؤرخ الحافظ المتوفى سنة ٧٤٨ هـ
في موسوعته التاريخية الكبرى
المسماة « تاريخ الإسلام » ، وعند ابن
كثير المتوفى سنة ٧٧٤ هـ في كتابه
الضخم « البداية والنهاية » ، وعند
الإمام أبي زكريا النووي المتوفى سنة
٦٧٦ هـ في كتابه المشهور « تهذيب
الاسماء واللغات » ، وعند أبي
الحجاج المزي المتوفى سنة ٧٤٢ هـ
في كتابه « تهذيب الكمال في أسماء
الرجال » وعند الديار بكرى المتوفى
سنة ٩٨٢ هـ في كتابه « الخميس في
أحوال أنفم نفيس » ولسنا هنا
بسبيل احصاء هذا الكون من سيرة
الرسول الذي لم يفرد كاتبوه بمؤلف
خاص ، بل جعلوه قسما من مؤلفاتهم .

وقد أفاد النashرون المعاصرون من
هذه السيرة النبوية غير القائمة
بذاتها ، ففصلوها من كتبها
الأصلية ، ونشروها على حدة ،
وبهذا أضافت ثروة جديدة الى حصيله
المكتبة العربية في السيرة النبوية .
ولقد بلغ من طول هذه السيرة
الملحقة للرسول عليه السلام في
بعض المصنفات أنها بلغت من
الضخامة وعدد الصفحات حدا
يجعلها كتبا مستقلة . فمسيرة الرسول
في كتاب « البداية والنهاية » لابن

كثير — مثلا — تبدأ في صفحة ٢٥٢
من الجزء الثاني ، ثم تهمي فتحتل
الأجزاء الثالث ، والرابع ، والخامس ،
والسادس من الكتاب كله الذي يقع
في أربعة عشر جزءا . وسيرة
الرسول في كتاب « الكامل » لابن
الأثير تحتل قرابة أربعمئة صفحة
من الجزئين الأول والثاني من هذا
الكتاب ، وقس على هذا سيرة
الرسول في كتاب تاريخ الطبري .

على أن الذي يلاحظ أن كثيرا من
أخبار السيرة النبوية في كتب السيرة
المفردة والملحقة تكاد تتشابه وتتفق
الفاظها وعباراتها ورواياتها كلها جميعا
تأخذ من معين واحد أو ينقل بعضها
عن بعض . وهي كلها تتشابه في
الحرص الشديد على جمع الأخبار
النادرة والشاردة أكثر من حرصها
على التحقيق والتحصيل ، إلا ما نجده
من تحقيقات ابن هشام لأشعار
السيرة وشعرائها ، وإلا ما نجده
عند السهيلي في كتابه « الروض
الأنف » من بعض الزيادات والتعليقات
المفيدة . أما تحليل المواقف ، وتحليل
الأحداث ، وتفسيرها ، والمقابلة بين
الروايات ، والدراسات المتكاملة
للظروف والملابسات ، والمقارنات
بين المواقف ، والكشف عن الجوانب
المتعددة من حياة الرسول ، ودراسة
الرجال والأحداث على ضوء العلم
الحديث فلا نجده إلا في كتب السيرة
النبوية في العصر الحديث التي
كانت موضوع دراستها في مقال
خاص نشر في عدد سابق من هذه
المجلة .

والمرجو أن نلتقي ان شاء الله
في بحث قادم بجوانب أخرى طريفة
من سيرة الرسول جمعناها ولما
أطرافها من قراءات متعددة في هذا
الحقل الخصيب ..

مائة الفارسي

غـيـروا

أوحى الله عز وجل إلى نبي من الأنبياء : انه ليس من أهل بيت ولا أهل دار ولا أهل قرية يكونون لي على ما أحب فيتحولون عن ذلك إلى ما أكره إلا تحولت لهم مما يحبون إلى ما يكرهون ، وأليس من أهل بيت ولا أهل دار ولا أهل قرية يكونون لي على ما أكره فيتحولون من ذلك إلى ما أحب إلا تحولت لهم مما يكرهون إلى ما يحبون .

الشفاعى والمسلم

قيل للشفاعى : كيف شهوتك للعلم ؟ قال : أسمع بالحرف مما لم أسمع ، فتود أعضائى أن لها أسماعا تتنعم به مثلها تنعمت أذنأى .
قيل له : فكيف حرصك عليه ؟ قال : حرص الجموع المنوع فى بلوغ لذته للمال .
قيل له : فكيف طلبك له ؟ قال : طلب المرأة المضلة ولدها ليس لها غيره .

مبدع الجسم

أجرى أحد الجراحين عملية لسيدة ، وجاءت السيدة لتشكره ، فقال لها : يا سيدتى ما أنا إلا كحائك الثياب ، والفضل كله يرجع إلى مبدع الجسم (الثوب) الذى جعل فيه حيوية يتجدد بها كل يوم ، فجسمك يعمل ليل نهار بغير توقف على تجديد خلاياه ويرقق ما به من خدوش وجراح ، ويسد ما فيه من ثغرات وقرح ، وإن كل ما يعمل الجراح هو قص شئ من الجسم أو خياطته :
فالفضل والشكر لله مبدع الجسم .

الصدقة

يروى أن هذيلة أصابت دها فى بعض العرب ، فأسر أصحاب الدم رجلين من هذيل متصادقين ، فقالوا لهما : أيكما أشرف ؟ فنقتله بصاحبنا ؟ فقال كل واحد منهما : أنا ابن فلان الحسيب النسيب فاقتلوني ، وخلوا صاحبه : فكل بذل نفسه للقتل دون صاحبه ، فلما عيوا بأمرهم صفحوا عنها ، وقالوا : « هذا التصافى لا تصافى المحلب » مثل عربى ومعناه هذه هى الصداقة لا صداقة المداومة على الشراب .

شِمْعُ الْفِتْلَةِ

هذا تعبير عامى طريف ، ومعناه (هرب فى نصب واحتيال) وله حكاية لطيفة :

يروى أن سلطانا سمع بمهارة نصاب محتال ، فاستدعاه وقال له : انى اجزل لك العطاء ان امثك ان تنصب على ، فقال له : اعطنى الفا اشترى بها (عدة النصب) : فأعطاه ، وأمر من يلزمه حتى لا يهرب ، ثم حضر بعد مدة بعدته وأدواته ، ونصب السلطان سرادقا دعا اليه من شاهد نصب النصاب .

وكان مما أحضره النصاب بكرة خيط كبيرة ، فقدم الى السلطان وقال له : امسك هذا الطرف ، وأنا أسمع الفتلة لألعب بها لعبتى ، فأمسك السلطان طرفها ، وأخذ النصاب يشمع الفتلة ويتراجع رويدا رويدا حتى اختفى عن الأنظار وبحثوا عنه فلم يجدوه وبذلك تمت لعبته .

ما قل ودل

- لا يؤمن بربوبية القوة الا شبح الضعفاء .
- ألف قول لا يساوى فى الميزان عملا واحدا .
- بالضغط والتضييق تلتحم الأجزاء المبعثرة .

حلل المشكلات

كان فى القرية رجل يدعى عم على يلجأ اليه أهلها فى حل مشكلاتهم .

وحدث أن ثورا ادخل رأسه بقرونها فى (زير) فذهب الناس الى عم على يطلبون حل هذه المشكلة ، فأشار عليهم أولا بقطع رقبة الثور فقطعوها ، وبقيت المشكلة كما هى اذ بقيت الرأس بقرونها فى الزير ، فذهبوا اليه مرة ثانية يستشيرونه ، فأشار عليهم بكسر الزير .

وما أكثر الذين على شاكلة عم على فى حل المشكلات .

دابة عمرو

ركب عمرو بن العاص بغلة مسنة واجتاز بها منازل امراء الصحابة وكبار القواد فى الفسطاط ، فقال له أحدهم :

اتركب هذه البغلة ايها الأمير وانت من أقدر الناس على امتطاء أكرم ناقة بمصر .

فقال : لا ملل عندي لدابتي ما حملت رجلى ، ولا لامراتى ما أحسنت عشرتى ، ولا لصديق ما حفظ سرى ، فان الملل من كواذب الأخلاق .

اصطناع الرجال

استدعى يحيى بن خالد البرمكى ابنه ابراهيم يوما ، ودعا مؤديه ، فسأله عن حاله فقال :

بلغ من الأدب كذا ، وحفظ من العلوم كذا ، قال ليس عن هذا سألت ، قال : قد اتخذنا له من الضياع كذا وغلته كذا ، قال : ولا عن هذا سألت . . . انما سألت عن سيادته وبعد همة . وهل اتخذتم له فى أعناق الرجال مننا ، وحببتموه الى الناس ؟ قال : لا . قال : فبئس المشراء أنتم والأصحاب . هو والله أحوج منه الى ما قلتم ، ثم أمر بحمل خمسمائة ألف درهم اليه ، ففرقت على قوم لا يدري من هم .

أثر الترف

الآلم يولد الحركة والعمل ، والحركة تنتج الخير وتحقق التقدم ..
والحرمان يؤدي الى التمرد والنقمة ، والتمرد قد يصحح الاوضاع .
والقسوة في الحياة المعيشية قد تسبب الانفجار ، والانفجار قد
يحطم الحواجز ..

وشكف العيش وخسونة الفرائس ينبئان هجمات الرجال العظام
الذين لا تلين لهم قناة .

والانقباس في المتع واللذات آفة التخلف والضياع ، والتخلف داء
وبيل لانفناء الأمم كالموت البطيء .

هذه ومضات فكرية مرت بخاطري مستقاة من الواقع الملموس
قبل الكتابة في الموضوع ، وهي في الحقيقة تصور عواقب الترف
الوخيمة وغوائل الاسراف في اجتناء اللذات واهواء المادة وشهوات
المال ، مما يكون له اسوأ الأثر في تربية الجيل الصلبة ، ولا سيما جيلنا
العربي أو المسلم الذي يعيش الآن ضجيج التأخر والتخلف ، ثم يروح
سادر الخيال يتأمل تحقيق العدل ، والانصاف والرحمة والاستقلال المادي
والمعنوي من عدو ماكر يخطط لاضعاف أمتنا وابقائنا في ظلمات الماضي
ولكن هل يرجى الخير من الأناعي ، أو ينتظر الدواء الشافي من عقارب
السوء ، وذئاب البشرية الضارية ؟ !

لقد تقدمت البشرية في هذا العصر تقدما سريعا ، وقامت المدنية
الحاضرة كما هو مشاهد على دعائم أربعة : العلم والمال والنظام والاخلاق
القوية في المعاملات ، فكلما توفرت هذه الأركان في شعب تحقق له

في افساد التربية والاخلاق والمجتمع

للكنور: وهبة الزحيلي

العزة والرفق والنهوض ، وكلها تجردت امة من هذه الدعائم امامها
الوهن والضعف والانحطاط والتأخر ، بل انه اذا حدث خلل او نقص
او تقصير في هذه الاسس الراسخة تعثرت الامة في طريقها ، وضلت
الهدف في مسيرتها ، وتمتدت سبل النجاة امامها .

وتحن العرب والمسلمين في هذه الايام لم يكن سبب تأخرنا هو
الجهل التام ، والفقر ، والقوضى ، وانعدام الاخلاق ، وانما داؤنا في
نقص العلم والمعرفة ، وسوء التدبير ، وضعف الإرادة ، وانحراف
الخلق ، والاهتمام بالمظاهر ، والحرص على ترف الحياة والشح بالمال في
سبل الخير العام .

وبمعنى الآن بحث الداء الاخير الذي هو الانغماس في الترف والتقلب
في اعطاف النعيم والتراحم على مطالب الدنيا الخاصة وعدم الالتفات الى
المصالح العامة ، وهذا لان ترف الاغنياء العرب والمسلمين واضطرار
الناس الى تقليدهم ، والاهتمام بالمظاهر الجوفاء ، والكماليات الظاهرة ،
والاوضاع السطحية البراقة ، ادى كل ذلك الى اهمال واجبات الحياة
الحرية الاساسية في توطين النفس على الدفاع بحق من حرمت البلاد ،
واعداد المواطن اعدادا صحيحة لمحاربة العدو ، ونهضة الامكانيات المادية
والمعنوية التي تتطلبها الظروف والحاجيات الحاضرة .

وهذا بمعينه كان من اسباب سقوط دول عظمى في تاريخنا المجيد ،
فقد كان تنافس المفاصل الاجتماعية من تسري واقتناء جوارى واستعمار
بعض الخلفاء ، وانغماسهم في اللهو ، وشيوع حياة البسطة في اللذات
والترف والجون في اوساط الناس ، هو السبب في سقوط الدولة
العباسية ، كما ان اضعاف الاندلس - الفردوس المفقود - وذهاب عظمة
الدولة الاموية منها كان ضحية الفطرية والترف والوقوع في حياة
المادية الطاغية والانانية الشخصية عند الامراء وانباعهم .

وتجلبنا لهذه الافات والامراض الاجتماعية الفتاكة حضن الاسلام

على الاعتدال في المعيشة والقناعة والاقتصاد ، ونهى على الإسراف والتبذير ، كما نهى على الشح والتقتير ، فالمسلم الصادق الايمان هو من اعتقل في شئون معيشته ، والتزم القصد ، وابتعد عن الحرام ، ولم يفتقر بالجاه ولا بالمال ولا بالثروة ، ولم ينفخ في الترف ولم يتجاوز حدود الشرع والعرف الصحيح في طعامه وشرابه ومسكنه واثاثه وأفراحه وأحزانه .

ففي القرآن الكريم نهى صريح عن الطمع في الدنيا والغرور بها بعد أن يكون الانسان قد بذل وسعه ، وعمل واجبه ، ووصل الى ما تيسر له ، فقال سبحانه : « فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور » ولكنكم فتنتم انفسكم وتربصتم واربتتم وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله وغرركم بالله الغرور » انما اموالكم واولادكم فتنة « وفي آية أخرى يمدح الله من قنع في الدنيا وعف فيها : « للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحانا » .

وهناك أي تحض على التزام الاعتدال في الانفاق منها : « والذين اذا اتفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قسوما » « ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتتعد ملوما محسورا » « وان المسرفين هم اصحاب النار » ووردت احاديث نبوية كثيرة في شأن الاقتصاد في المعيشة ، منها قوله صلى الله عليه وسلم : « ما عال من أقتصد » « التدبير نصف العيش » « ثلاث منجيات : خشية الله تعالى في السر والعانية ، والقصد في الغنى والفقر ، والعدل في الرضا والغضب » « ليس الغنى عن كثرة العرض - المال - ولكن الغنى غنى النفس » « قد افلح من اسلم ، ورزق كفافا ، وقنعه الله بما آتاه » .

وليس القصد من مدح القناعة الترغيب في البطالة والكسل والخلود الى الراحة ، وانما المطلوب توفير الرضا بالرزق الذي يؤتيه الله للانسان بعد الكسب وبذل الجهد والبحث عما خباه الله للبشرية في هذا الكون ، وهذا مما يجعل الشخص بعدئذ مطمئنا مرتاح النفس هادىء البال غير ساخط ، ولا متبرم ، وانما يعمل لخيري الدنيا والآخرة ، قال ابو حازم : « ثلاث من كن فيه كمل عقله : من عرف نفسه ، وحفظ لسانه ، وقنع بما رزقه الله عز وجل » ..

ويؤكد الاسلام حرصه على تنبيه المسلم الى حساب الله له على كل حال في السراء والضراء ، كيلا تكون قلة المورد سبيلا الى الكفر ، او كثرة المال والاستغناء طريقا الى البطر والاثرة والطفيان ، فقال تعالى محذرا من عاقبة المصير المحتوم والحساب على المال ايرادا وانفاقا : « كلا ان الانسان ليطغى - ان رآه استغنى - ان الى ربك الرجعى » قال عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما : « منهومان لا يشبعان : صاحب العلم ، وصاحب الدنيا ، ولا يستويان ، فأما صاحب العلم فيزداد رضا الرحمن ، وأما صاحب الدنيا فيبتدىء في الطفيان . ثم قرأ عبد الله : « كلا ان الانسان ليطغى ، ان رآه استغنى » وقال للآخر : « انما يخشى الله من عباده العلماء » . وقد روى هذا مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« منهومان لا يشبعان : طالب علم ، وطالب دنيا » وفي حديث قدسي : « عبادي خلقتك لعبادتي فلا تلعب ، وقسمت لك رزقك فلا تتعب ، فإن أنت رضيت بما قسمت لك أرحمت نفسك وكنت عندي محمودا ، وإن لم ترض بما قسمت لك « فوعزتي وجلالي لأسلمن عليك الدنيا ، فتركض فيها كما يركض الوحش في البرية ، ولا ينالك إلا ما كتبت لك ، وكنت عندي مذموما » ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان روح القدس نفث في روعي أن لا تموت نفس الا بعد أن تستوفي رزقها وأجلها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب » .

فهذه النصوص التشريعية او الأخلاقية تنبئ عن واقع صحيح يتطابق مع أحداث الزمان ، ونوازع الناس وأهوائهم ، وحبهم المنافسة والمفاخرة ، والمكاثرة بالأموال والأولاد ، وأطايب الحياة ، مما يضر بدين الانسان وعلاقاته مع أبناء مجتمعه ، لذا قرر العلماء أن « أصلح الأمور الاعتدال في كل شيء » ، وقال الامام الغزالي وابن قدامة المقدسي : « غوائل المال وآماته دينية ودنيوية ، أما الدينية فثلاث :

الأولى : أنه يجر الى المعاصي غالبا ، لأن من استشعر القدرة على المعصية انبعثت داعيته اليها . والمال نوع من القدرة يحرك داعيته الى المعاصي ، ومتى يئس الانسان من المعصية لم تتحرك داعيته اليها .

الثانية : أنه يحرك الى التمتع في المباحات ، حتى تصير له عادة والفا ، فلا يصبر عنها ، وربما لم يقدر على استدامتها الا بكسب فيه شبهة ، فيقتحم الشبهات ، ويترقى الى آفات من المداينة والنفاق .

الثالثة : وهي التي لا ينفك عنها أحد ، وهو أنه يلهيه ماله عن ذكر الله ، وهذا هو الداء العضال ، فكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران .

ومن جملة الآفات الدنيوية : ما يقاسيه أرباب الأموال من الخوف والحزن والغم والهم والتعب في دفع الحساد وتجنب المصاعب في حفظ المال وكسبه » .

هذه بعض الآثار الظاهرة التي يمانها أصحاب المال ، وهناك آثار أعمق وأخطر لما لها من مفعول جسيم وبعيد الاثر في حياة الفرد والجماعة .

فالترف أو تنعم رب المال يؤثر في صحة صاحبه وصحة أولاده « حتى ليجد المرء أمراضا جسمية مستعصية أحيانا يقال لها : « أمراض الأغنياء » . أما التأثيرات الخلقية والفكرية الأخرى بالنسبة للأبناء والأسرة فلا علاج لها في مستقبل الأيام ، إذ ينشأ الولد في كنف المسال مترع النفس ممتلئ اللذات ، فلا يندفع الى تكوين شخصيته تكوينا علميا وواقعا صحيحا ، وإنما نجد عنده غالبا الخوف والهلع ، والضعف والجبن والفطور ، والميوعة واللين ، وسطحية المحاكمة والتفكير ، وبطء الحركة والانتاج ، قال الامام ابن الجوزي : « أعلم أن الصبي أمانة عند والديه ، وقلبه جوهرة ساذجة » وهي قابلة لكل نقش ، فإن عود الخير نشأ عليه ، وإن عود الشر نشأ عليه ، وكان الوزر في عنق وليه » فينبغي أن يصونه ويؤدبه ويهذب به ويعلمه محاسن الأخلاق ، ويحفظه من قرناء السوء ، ولا يعودوه التمتع »

ولا يحبب اليه الرفاهية ، فيضيع عمره في طلبها اذا كبر ، بل ينبغي ان يراقبه من اول عمره فيعوده الاخلاق الطيبة ، وذلك علامة النجاح ، وهي مبشر بكمال العقل عند البلوغ ، وهذا يستعان به على تأديبه بحياته .

ولذلك جزء منك ، اختر لجزئك ما تشاء ، الولد نعمة وفخار ، أو نقمة وعار ، والخيار اليك ما دام زمانه بيدك . ويظل يربيه ويفهمه الاخلاق من الثالثة من عمره حتى العاشرة ، ويصونه من قرناء السوء حتى العشرين وبعدها يتركه حرا . »

فالتعمود على التمتع مجلبة للنقائص والقبايح ، ودليل العجز والقصور ، اذ ان الغنى لا يدوم ، والشخصية القويمة هي التي تثبت وجودها بنفسها وبمقوماتها ، قال تعالى : « اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة ، وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ، ثم يهيج فتراه مصفرا ، ثم يكون حطاما ، وفي الآخر عذاب شديد ، ومغفرة من الله ورضوان ، وما الحياة الدنيا الا متاع الفرور » أى ما الدنيا الا عرض زائل يتمتع ويفتر به كل من زين له الشيطان الامانى الكاذبة والمغاتن الزائلة . ويرشد الى ذلك ما هو مشهور على الألسنة : « اخشوشنوا فان التمتع لا تدوم » وأصله حديث رواه الطبراني في الكبير وغيره عن القعقاع بن ابي حدرج مرفوعا : « تبعددوا واخشوشنوا واخولقوا وانتضلوا وامشوا حفاة » . ومعنى « تبعددوا » : تشبهوا بمعد بن عدنان لكونه كان لا يبالي بأكل ولا لباس « اخشوشنوا » : اى الزموا خشونة اللباس « اخولقوا » : البسوا الثياب الخلقة البالية « انتضلوا » : ارموا السهام للسبق « امشوا حفاة » حث على التواضع ونهى عن الانراط في الترفه والتمتع .

وليس القصد من هذا الحديث — علما بأنه ضعيف — سوى ضرورة التدرب أحيانا على قسوة الحياة وخشونة العيش وتربية الناس تربية قوية للصبور في وجه العدو ، عن معاذ رفعه : « اياكم والتمتع فان عباد الله ليسوا بالمتنعين » فليس معنى الحديث اذا اهمال متطلبات الحياة الضرورية المعتادة : لأن التفضية وانتعال الاحذية مثلا أساس في درء الاخطار عن الجسد والصحة ، بل ان الغذاء اللازم عماد قوة البدن والعقل سواء في أثناء السلم أم في الحرب والاستمتاع بالطيبات في حدود القدر المعتاد مما أباحه الله وأحلّه في قرآنه : « يأياها الناس كلوا من طيبات ما رزقناكم .. » « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، واكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين » « ولا تنس نصيحتك من الدنيا » وأحسن كما أحسن الله اليك ، ولا تبغ الفساد في الأرض ، ان الله لا يحب المفسدين .

واذا كان من أهم ما يحتاجه الاسلام والعرب في الماضي والحاضر هو أعداد الرجال الأشداء المحاربين وتهيئة كل الامكانيات والوسائل اللازمة لمواكبة سير المدنية والتطور ومتطلبات الحرب الحديثة فقد ندد الرسول صلى الله عليه وسلم بالاقبال على الحياة الناعمة في زمن يتعين فيه الجهاد ، روى ابن عمر : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اذا ضن

الناس بالدينار والدرهم ، وتبايعوا بالعينة (١) . واتبعوا اذئاب البقر (٢) ، وتركوا الجهاد في سبيل الله ، أنزل الله بهم بلاء فلا يرفعهم ، حتى يراجعوا دينهم » رواه أحمد وأبو داود ، ولفظه : « إذا تبايعتم بالعينة ، واخذتم اذئاب البقر ، ورضيتم بالزرع ، وتركتم الجهاد ، سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا الى دينكم » .

وبهذا يظهر أن الاسراف والترف يفسدان أخلاق الرجال ، اذ بهما تضيع الحقوق ، وتزول الدول ، وتفقد البلاد ، وتقسو القلوب ، وينضب الخير من المجتمع ، وتذوب مصالح الناس الاجتماعية فلا يحفظ أحد على بئس ، ولا يظهر تعاون في بناء المساجد والمدارس والمشارف ومؤسسات الدفاع ومصانع الحرب مثلا ، ولا تستقر أوضاع سليمة ، ولا تسود أخلاق قوية بسبب حرص كل شخص على أرضاء أهوائه ، واشباع لذاته ، وترفعه في الحياة ، ومن هنا يمكننا تفسير ما آلت اليه أوساط شبابنا من ضعف وتخلف ، وميوعة ومجون ، واستهتار وتراخ ، قال معاوية رضي الله عنه : « لم أر أسرافا الا وفي جانبه حق مضيع » وبذلك أيضا يمكننا فهم شيوع عادة تختم الرجال بالذهب ولبس الحرير ، مع أن الاسلام — كما هو معروف — حرمها على الرجال تحريها أبديا غير مؤقت ولا مطلق بزمان لمنافاتها طبيعة الرجولة الحققة ولأنهما مظهر التشرّف ، ومبعث الخيلاء والعجب والكبرياء ، فضلا عما في ذلك من تشبه بالاعاجم غير المؤمنين ، قال بعض الحكماء : « ليست العزة في حسن البزة ، فإن التمتع بلبس الثياب ، والتجمل بحسن الزي يشغل العبد حتى لا يعبأ بشيء من أمر دينه ميلا لدنياه ، وقلما يخلص صاحبه من العجب » ..

فعلى العرب والمسلمين حكما ومحكمين ، دولا وأفرادا أن يوجهوا طاقاتهم وميزانياتهم في اعداد الجيل اعدادا قويا حسب متطلبات الحرب المفروضة علينا فرضا ، بحيث لا يكون هناك أثر لترف أو مظهر فارغ أو كماليات وزخارف خادعة . وهنا يمكن أن اتساءل : لماذا ندعى الفقر الحربى ثم لا نحسن معالجته بالاختراع والتصنيع والزراعة الحديثة ؟ وذلك مثلما فعلت اليابان التي اقامت نهضة شامخة في غضون خمسين سنة ، حتى انها نافست بصناعاتها ومنتجاتها في أسواق العالم الاقتصادية أحسن ما انتجه الأوروبيون . وعندنا بحمد الله الموارد الطبيعية الضخمة والادمغة الصالحة والبيئة الممتازة والاصالة المدنية التي ورثناها من تاريخنا العريق الذي تمكن فيه المسلمون من تأسيس مدنية رائعة بين العرب وغيرهم ، وهذا نداء القرآن عام في كل شيء من أنواع الجهاد الحربى والاقتصادى : « يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل . الا تنفروا يعذبكم عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضرهم شيئا والله على كل شيء قدير » .

(١) وهو ان يبيع الشخص شيئا من غيره بثمن مؤجل ويسلمه الى المشتري ثم يشترطه قبل قبض الثمن بثمن نقد اقل من ذلك القدر تعايلا على اكل الربا .

(٢) المراد الاستغفال بالهرث والزرع .

غريب القرآن الكريم

بين اللهجة القرشية واللهجات العربية

١ - اللهجة القرشية

من المكرر المعاد القول بأن القرآن الكريم نزل بلسان عربي مبين فهذه حقيقة لا يختلف فيها أحد ، اللهم إلا من أعمى الله أبصارهم وطمس على قلوبهم .

وقد أكد الله سبحانه هذه الحقيقة حيث أعادها أكثر من مرة في كتابه العظيم حيث يقول - « وهذا لسان عربي مبين (١) » .
« نزل به الروح الأمين - على قلبك لتكون من المنذرين . بلسان عربي مبين » (٢)

« انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون » (٣)

« وكذلك أنزلناه حكما عربيا » (٤)

« وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا » (٥)

« كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا » (٦)

« وكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا » (٧)

« انا جعلناه قرآنا عربيا » (٨)

« وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا » (٩)

ويذكر الرواة والعلماء أنه نزل بلهجة قريش ، ولهجة قريش ، هي اللهجة النموذجية الأدبية ، وقد نضجت حتى وصلت الى السذرة في فصاحتها وبلاغتها .
وقد شاع بين العلماء هذا القول ، وسجلته كتب الرواية والتاريخ حتى أوثق أن يكون حقيقة مؤكدة .
وقد أرجع بعض العلماء المحدثين هذا الانتصار الكبير للهجة القرشية في مجال الفصاحة والبلاغة الى عدة عوامل أجملها فيما يأتي :

١ - العامل الجغرافي

لأن قريشا تسكن منطقة مستقلة تسمى حجازا لها يحفظها من التأثير البعيد المدى بالمؤثرات الخارجية ، ولذلك احتفظت بخصائصها اللغوية .

٢ - العامل الديني

فقد كانت قريش سدنة البيت ، والبيت محجة العرب في الجاهلية

للدكتور
عبد العال مكرم

٢ - العامل الاقتصادي

فمعظم تجارة العرب كانت في أيدي قريش يجوبون بها طـرف الجزيرة شمالا ، وجنوبا ومجامع العرب وأسواقها بعد الحجيج كانت تعقد على مقربة من مكة .

٤ - العامل السياسي

وهو مرتبط على العوامل السابقة ، وقد يسر ذلك كله أسباب النفوذ لقريش في أنحاء الجزيرة (١٠) .
ومن القدماء الذين أثار عنهم هذا القول « أبو نصر الفارابي » فقد قال في كتابه المسمى بـ « الألفاظ والحروف » كانت قريش أجود العرب انتقاء للأفصح من الألفاظ ، وأسهلها على اللسان عند النطق (١١) .
من هذا الذي قدمته تبين لنا في وضوح السر الذي من أجله نزل القرآن الكريم بهذه اللهجة القرشية ، فرسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نزل القرآن الكريم على قلبه لينذر به قومه « أفصح العرب ، وهو من قريش ، وقريش من ولد اسماعيل وولد اسماعيل أفصح من اليمن

الذين هم من ولد يعرب بن قحطان » (١٢) .
 وحينما كتب المصحف قال عثمان رضى الله عنه للرهط القرشيين
 الثلاثة « اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت فى شىء من القرآن فاكتبوه
 بلسان قريش فانه انما نزل بلسانهم » (١٣) .
 قال الزهرى : فاختلفوا فى « التابوت » فقال زيد : هو « التابوه »
 وقال النفر القرشيون هو « التابوت » فرجع الأمر الى عثمان فقال :
 اكتبوه بلسان قريش ، فان القرآن نزل بلسانهم . (١٤)
 وفى رأى أن نزول القرآن الكريم باللهجة القرشية دون غيرها
 من اللهجات العربية أمر فيه نظر ، فان القرآن الكريم اشتمل على كثير
 من لهجات العرب التى انتشرت فى الجزيرة العربية ، ولو كان الأمر
 كما يقول هؤلاء المؤرخون — لما رأينا بعض الصحابة يرجع الى النبى
 صلى الله عليه وسلم ليفسر له بعض كلمات القرآن التى غمض عليه
 معناها ، فقد سأل سائل فى قوله تعالى : « ولم يلبسوا ايمانهم
 بظلم » (١٥) .

قائلا : وأينا لم يظلم نفسه ؟ فيفسر له النبى صلى الله عليه وسلم
 هذا الظلم بالشرك مستشهدا بقوله تعالى : « ان الشرك لظلم عظيم » (١٦)
 وايمانى بهذا الرأى يبعد ما يدعيه بعض المحدثين من أن الاسلام
 فرض على العرب جميعا لغة عامة هى لغة قريش ، مع أن الاسلام
 برىء من هذا الادعاء ، فقد نزل القرآن بسبعة أحرف ليسر للعرب جميعا
 الانتفاع به والاتصاق بأحكامه وآدابه .

وقد بينت ذلك فى بحث سابق نشر فى « مجلة الفكر الاسلامى » (١٧)
 ومالى اذهب بعيدا ، فقد وضع الأمر فى نصابه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حينما رد على بعض أصحابه الذين سألوه : يا رسول الله :
 انك لتأتينا بالكلام من كلام العرب ما نعرفه ، ونحن العرب حقا فقال : ان
 ربى علمنى فتعلمت (١٨) أليس يدل هذا على أن النبى عليه السلام الذى
 تربى فى قريش ، ونشأ بين أحضانها علمه ربه كلام العرب ؟ لأنه أرسل
 اليهم خاصة وإلى الناس عامة ؟ وكيف يتحدى العرب بهذه المعجزة
 الخالدة ولغة القرآن بلسان قبيلة واحدة ؟

ان القول بأن القرآن الكريم انما نزل بلسان قريش وحدها يتعارض
 مع النصوص القرآنية ذاتها والنصوص السابقة التى سجلتها فى مقدمة
 هذا البحث تؤكد أن القرآن الكريم نزل بلسان عربى مبين ، فكيف اتحكم
 فى تفسير اللسان العربى بأنه اللسان القرشى ؟ وهل قريش وحدها
 العرب ؟ ذلك أمر لا يقبله المنطق .

وكيف نفسر قول أبى بكر حينما سأل سائل عن قوله تعالى : « وكان
 الله على كل شىء مقبلا » (١٩) فقال : أى سماء تظلمنى ، وأى أرض
 تظلمنى ، ان قلت فى كتاب الله ما لا أعلم (٢٠) وقول عمر رضى الله عنه
 حينما قرأ على المنبر « وفاكهة وأبا » (٢١) فقال : هذه الفاكهة قد عرفناها
 فما الأب ؟ ثم رجع الى نفسه فقال — لعمرك ان هذا هو التكلف يا عمر (٢٢)
 فلو كان أبو بكر رضى الله عنه يعلم معنى « مقبلا » لما وقف حائرا أمامها
 ولاذ بالصمت فى مجالها ، ولو كان عمر رضى الله عنه يعرف معنى « أبا »
 لما تساءل هذا التساؤل .

كل ذلك يفسر أن القرآن الكريم (اختص بدقيق المعانى ، وكنوز

الأسرار ، وعلو مرتبته فى الفصاحة ، ومباينته لكلام فصحاء العرب ، وكل ذلك فيه دلالة على شرفه ، وأنه فائق على غيره من سائر الكلام كله بحيث لا يدانيه كلام (٢٣) وأحب أن أبين فى هذا المقام أن العرب يختلف بعضهم عن بعض فى الالمام بهذه اللغة الواسعة التى انتشرت فى أرجاء الجزيرة العربية ، وتعددت الى لهجات ، ولا أبالغ اذا قلت : ان القبيلة الواحدة قد يعز على بعض أفرادها أن يحيطوا بقاموس لهجتها ومن هنا نعرض الى قضية أخرى ، وهى قضية غريب القرآن .

٢ — غريب القرآن :

يوضح لنا « الرافعى » فى كتابه « اعجاز القرآن » معنى الغريب فيقول :

فى القرآن الكريم الفاظ اصطلاح على تسميتها بالغرائب ، وليس المراد بغربتها انها منكورة أو نادرة أو شاذة ، فان القرآن منزله عن هذا جميعه ، وانما اللفظة العربية ها هنا هى التى تكون حسنة مستغربة فى التأويل ، بحيث لا يتساوى فى العلم بها أهلها ، وسائر الناس « (٢٤) وفى مجال الغريب ظهر ابن عباس رضى الله عنهما — مفسرا ومبيناً، وكما يحدثنا التاريخ انه أول صحابى خاض فى معجمة هذا الغريب ، وأنه وضع الأسس الأولى لكل من جاء بعده من أصحاب الغريب ، وأسئلة نافع بن الأزرق له تدل على قدم راسخة فى معرفة لغات العرب ، والعلم بمواقع كلامها ، ومدلولات ألفاظها ، واليك أيها القارئ هذه الأمثلة :

١ — سأله نافع عن قول الله تعالى : « عن اليمين وعن الشمال عزين » (٢٥) .

قال ابن عباس : خلق الرفاق ، قال نافع ، وهل تعرف العرب ذلك؟ قال نعم ، أما سمعت عبيد بن الأبرص وهو يقول :

فجاءوا يهرعون اليه حتى

يكونوا حول منبره عزيئا .

٢ — وسأله عن قوله تعالى : « وابتغوا اليه الوسيلة » (٢٦) قال : الوسيلة ، الحاجة أما سمعت قول عنقرة :

ان الرجال لهم اليك وسيلة

ان ياخذوك كحلى وتخضبي .

٣ — وسأله عن قوله تعالى : « اذا أثمر وينعه » (٢٧) قال : نضجه وبلاغه .

أما سمعت قول القائل :

اذا ما مثنت وسط النساء تاودت

كما اهتز غصن ناعم النبت يانع

وسأله عن قوله تعالى : « أفلم ييأس الذين آمنوا » (٢٨) قال : أفلم يعلم .

٤ — أما سمعت قول مالك بن عوف :

لقد يئس الأقوام أنى أنا ابنه

وان كنت عن ارض العشيرة نائيا

٥ — وسأله عن قوله تعالى : « ولا تضحى » (٢٩) قال : لا تشرق من شدة حر الشمس .

أما سمعت قول القائل : رات رجلا أما إذا الشمس عارضت

فيضحي وأما بالعشي فيضحي

ويعلق الإمام السيوطي على هذه المسائل العديدة في الغريب ،
والتي ذكرت طرفا منها في هذا البحث بقوله :

« هذا آخر مسائل نافع بن الأزرق ، وقد حذف منها يسيرا نحو
بضعة عشر سؤالا ، وهي أسئلة مشهورة أخرج الأئمة أفرادا منها بأسانيد
مختلفة الى ابن عباس .

وأخرج أبو بكر بن الأنباري في كتاب « الوقف والابتداء » منها قطعة
« وأخرج الطبراني في معجمه الكبير منها قطعة » (٣٠)

وعلى الرغم من انكار الدكتور طه حسين في كتابه « الأدب الجاهلي »
قصة استدلال ابن عباس على الكلمات القرآنية الغريبة بالشعر العربي ،
فإننا لا نوافق على هذا الإنكار ، ذلك لأن الدكتور يعتمد على انكاره هذا
بأن هذه القصة قد وضعت في تكلف وتصنع لتثبت أن الفاظ القرآن الكريم
كلها مطابقة للفصح من لغة العرب ، أو أن هذه القصة ممدوسة عليه
فقد كان له مولى وهو « عكرمة » يدس عليه كثيرا من الأخبار (٣١) والواقع
أنه لا داعي لهذه الاحتمالات أو هذه الافتراضات فعبد الله بن عباس يعلم
أن الشعر ديوان العرب ، وهو المصدر الوحيد الذي يلجأ اليه في تفسير
هذا الغريب ولعله كان متأسيا في منهجه هذا بما رواه : أن رجلا سأل
النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أي علم القرآن أفضل ؟ فقال النبي صلى
الله عليه وسلم عربيته فالتبسوها في الشعر (٣٢) .

هذا فضلا عن أن ابن عباس رضي الله عنه تميز عن بعض أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم بميزة التأويل ، وهي ميزة لا تتأني
بالممارسة ، أو تكتسب بالتجربة ، ولكنها الهام من السماء يتفتح له العقل ،
فيحفظ ما وعاه ، ويتفتح له القلب فيدرك من الأسرار ما لا يدرك
غيره ، وكان كذلك ابن عباس ، لأن النبي عليه السلام بشره ، فقال :
اللهم علمه التأويل .. (٣٣)

ومن حق القارئ بعد هذا الذي قدمت أن يقول : وما دليلك على أن
القرآن الكريم اشتمل على لغات أو لهجات غير اللهجة القرشية ؟ فأقول
له أن المحققين من العلماء بينوا لنا كثيرا من هذه اللهجات ، وقد ألف في
ذلك اسماعيل بن عمرو المقرئ كتابه « اللغات في القرآن » وأناي أكتفي
بذكر طائفة منها في سورة واحدة هي سورة البقرة ، لتكون دليلا على
ما أقول .

من سورة البقرة :

- (رغدا) آية ٣٥ = الخصب بلغة طيء .
- (فأخذتكم الساعة) آية ٥٥ = الموت بلغة عمان .
- (رجزا) آية ٥٩ = العذاب بلغة طيء .
- (خاسئين) آية ٦٥ = صاغرين بلغة كنانة .
- (فباعوا بفضب) آية ٩٠ = استوجبوا بلغة جرهم .
- (واشتروا) آية ١٦ = باعوا بلغة هذيل .
- (سفه نفسه) آية ١٣٠ = خسر بلغة طيء .
- (فلا رفت) آية ١٩٧ = الجماع بلغة مذحج .

(ثم أفيضوا) آية ١٩٩ = انفروا بلفة خزاعة
(بقيا بينهم) آية ٢١٣ = الحسد بلفة تميم
(وان عزموا الطلاق) آية ٢٢٧ = حققوا بلفة هذيل
(فلا تعضلوهم) آية ٢٣٢ = لا تحبسوهن بلفة أزد شنوءة
(فتركه صلدا) آية ٢٦٤ = أجرد بلفة هذيل (٣٤)
على أن هذه الكلمات عدت غريبة بالنسبة لغير القبائل التي لم
تحتو لهجاتها مثل هذه الكلمات أما القبائل التي وردت هذه الكلمات وفق
لغاتنا فليست بالنسبة لهم غريبة .
ومن هنا كان واجب العلماء أن يتقصوا هذه الكلمات ، وينسبوها الى
أصحابها وقد فعلوا تيسيرا لمعانى القرآن الكريم ، وكشفا للدلالات التي
تدل عليها هذه الكلمات ، والحق نجد أن العلماء لم يقصروا في هذا
المضمار ، شمرؤا عن مساعد جدهم وبذلوا كل جهدهم ليزيلوا مصاعب
هذا الغريب خدمة لكتاب الله وتوضيحا لمعانيه .
ولعنا اذا بحثنا مدققين عن أول مصنف يطالعنا في هذا المجال نجده
كتاب « مجاز القرآن » لأبى عبيدة معمر بن المثنى ، فقد نص السيوطي
في كتابه « الوسائل » أن أول من صنف في غريب القرآن « أبو عبيدة
معمر بن المثنى لأنه جاء بعد قتادة بن دعامة السدوسي المتوفى ١١٧ هـ
وأبى عمرو بن العلاء المتوفى ١٥٤ هـ ، وهما لم يخلفا لنا أثرا مكتوبا ، وإنما
كانت الأخبار تنقل عنهما مشافهة (٣٥) .
وهذا الكتاب وإن كان يحمل اسم المجاز ، فهو في حقيقة أمره كتاب
يدور حول الغريب من الكلمات القرآنية ، وتفسير هذا الغريب بالشعر
وكلام العرب .
وبعد هذا الكتاب ظهرت كتب أخرى في الغريب مثل « تفسير
غريب القرآن » لابن قتيبة (٣٦) وكتاب « لغات القرآن » (٣٧) لأبى حيان
الأندلسي ، وكتاب « اللغات في القرآن » لاسماعيل بن عمرو (٣٨) وانظر
كتب غريب القرآن في الفهرست لابن النديم تجدها عديدة .
ومن الحق أن أقرر في هذا البحث أن هذه اللهجات العربية التي
وردت في القرآن الكريم لم تطغ على لهجة قرشي ، فمعظم كلمات القرآن
الكريم قرشية ، ولكني أظلم الحقيقة حينما أقول : أن القرآن الكريم فرض
لهجة قرشي على قبائل العرب وألزمهم القراءة بها ، ذلك أمر يخالف منطق
الحديث : إنما أنزل القرآن على سبعة أحرف ، وأظلم الحقيقة مرة أخرى
لو قلت أن جميع الكلمات القرآنية قرشية بدليل ما قدمت من كلمات
وردت في هذا الكتاب العزيز غير قرشية على أنه من ظلم الحقيقة مرة
ثالثة أن ادعى أن اللهجة القرشية تختلف اختلافا كبيرا عن غيرها من
لهجة العرب ذلك أمر لا نقبله للأمور الآتية :

١ - معرفتنا باللهجة القرشية غير كاملة ، فليس لنا معجم يوضح
رصيدها من الكلمات ، حقا أن هناك دراسات دارت حول خصائص
اللهجات ، ولكنها محاولات تخطيء وتصيب ، وليس لها من المراجع التي
تعتمد عليها غير المعاجم ، وجمعها لم يكن على منهج علمي سليم ، فلم
تحاول أن تصنف القبائل ، وتنسب كل لفظ الى مصدره اللهم الا اشارات
معدودة لا تغني شيئا في مجال الدراسات على أن السيوطي في « المزهر »
يؤكد أن « الذين نقلت عنهم اللغة العربية وبهم اقتدى ، وعنهم أخذ

اللسان العربى من بين قبائل العرب هم قيس ، وتميم واسد ، فان هؤلاء هم الذين أخذ عنهم أكثر ما أخذ ، وعليهم اتكل فى الغريب ، وفى الأعراب والتصريف ، ثم هذيل وبعض كنانة « (٣٩) » .

ومن حقى بناء على هذا أن أقرر : أن لهجة قريش مختلطة بغيرها من اللهجات الأخرى العربية . وأن ميزان الفصل للتحكم فى هذه القضية لم يصنع بعد .

٢ — من قال : أن قريشا أغلقت على نفسها باب الهجرة أو الرحلة من مكان إلى آخر وذلك ببعدها عن الاحتكاك بغيرها من اللهجات الأخرى ، فتسلم لها فصاحتها ، ويصان لها لسانها .. ؟

أن هذا القول مخالف لمنطق القرآن الكريم الذى ينص على أن لقريش رحلتين ، رحلة الشتاء والصيف ، وناهيك بهذه الرحلات ، اليس فيها كلمات تتبادل ؟ اليس فيها مسميات جديدة لم تعدها قريش فى لهجتها ؟ ألا يؤثر الكلام بعضه فى بعض ؟ أن قوانين تصارع اللهجات تثبت هذه الحقيقة ، وهى أنه ما دام هناك اختلاط فهناك احتكاك لغة بلغة ، ولهجة بلهجة ، وأسلوب بأسلوب مما لا يجعل القول بصيانة هذه اللهجة فى هذه الحالة قولاً صائباً .

هذا فضلاً عن الاحتكاك اللغوى والأدبى فى أسواق العرب التى كانت تقام فى الجاهلية ولا تنسى ما يفعله موسم الحج من تأثير لغوى كبير ، يقولون : أن قريشا كانت تأخذ من هذه القبائل الموقدة أو التى تختلط بها فى رحلاتهم ما خف وقعه على مسامعهم من الألفاظ الرقيقة والكلمات العذبة الموسيقية ، وعلى مدى السنين تكونت لهجتهم ، أن صح ذلك فهو دليل على أن لهجة قريش خليط من لهجات عديدة تمثل اللهجات العربية فى الجزيرة العربية ، ومن ثم نزل القرآن الكريم بها ، لأنها اللهجة التى تتمثل فيها لهجات العرب ولا غرو حينئذ أن تكون اللهجة القرشية التى نزل بها الصورة الحية فى مجال تحدى العرب جميعاً أن يأتوا ببثله .

وهذا القول فى نظرى قريب إلى الصواب ، لأن لهجة قريش انتخبت من جميع اللهجات ، ولكن حينما نقول : أن لقريش لهجة خاصة فى ألفاظها ، وتراكيبها تختلف عن لهجات العرب المنتشرة فى الجزيرة ، وأن القرآن الكريم نزل بها وحدها فذلك أمر لا يقبله العقل ، لأن فى القرآن الكريم كما قدمت سابقاً كلمات كثيرة ليست قرشية الأصول كما نصت على ذلك كتب الغريب ، وكتب المعاجم .

٣ — القبائل العربية قبل الإسلام لم تكن تعيش فى عزلة ، ومن ثم كانت لهجاتهم جميعاً متقاربة ، يفهم بعضهم بعضاً حتى القبائل التى كانت تعيش فى شمال الجزيرة لم تبتعد فى لهجاتها كثيراً عن القبائل التى كانت تعيش فى جنوب الجزيرة ، بل لا أتجاوز الحقيقة إذا قلت : أنها لغة واحدة فى صميمها ، ولا يفدو الاختلاف أن يكون إلا اختلافاً يسيراً فى صفات الحروف من جهر وهمس ، وتقخيم وترقيق وهمز وتسهيل ، وهذا أمر طبيعى يقتضيه التطور اللغوى .

ومما يؤيد ذلك وفد الحجاز عند سيف بن ذى يزن ملك اليمن فقد أتجه هذا الوفد وعلى رأسه سيد قريش عبد المطلب بن هاشم ، إلى ملك اليمن يخطب ببيانه القرشى ، وسيد اليمن يصغى إليه ، ويستمع

الى شاعر الوفد أمية بن أبى الصلت ، ويفهم ما يقول فى غير غرابة أو غموض (٤٠) .

ومالى اذهب بعيدا ونحن فى عالمنا العربى نتكلم بلهجات عديدة لا شك هى من أم واحدة هى العربية التى تطورت الى هذه اللهجات ، ولم يكن هذا الاختلاف فى غير الأشكال .

ويعجبني فى هذا الموقف كلمة الدكتور « غوستاف لوبون » فى كتابه « حضارة العرب » حيث يقول : « واللغة العربية من أكثر اللغات انسجاما وهى مختلفة اللهجات لا ريب فى سوريا وجزيرة » العرب ، ومصر والجزائر وغيرها .

ولم يكن هذا الاختلاف فى غير الاشكال ، فترى المراكشى يفهم بسهولة لهجة المصريين ، أو لهجة سكان جزيرة العرب مثلا ، مع أن سكان القرى الشمالية الفرنسية لا يفهمون كلمة من لهجات سكان القرى الجنوبية فى فرنسا » .

وقد نقل « لوبون » كلمة الرحالة « بركهارد » الذى يعد حجة فى هذا الموضوع فقال : « نجد اختلافا كبيرا لا ريب فى لهجات اللغة العربية العامة أكثر من أية لغة أخرى على ما يحتمل ، ولكنه لا يصعب عليك أن تفهمها جميعا اذا ما تعلمت احداها ، وذلك على الرغم من اتساع البلدان التى يتكلم أهلها بها » (٤١) .

أما كلمة أبى عمرو بن العلاء : « وما لسان حمير بلساننا ، ولا لغتهم بلغتنا » تلك الكلمة الماثورة عن أبى عمرو ، والتى ترددت فى كتب الرواة — فأحسن تفسير لاشكالها تفسير الدكتور الحوفى فى كتابه « الحياة العربية من الشعر الجاهلى » (٤٢) حيث يقول : « أن اللغتين عربيتان ، ولكن التطور ، والمكان ، والزمان ، والأحداث ، والألسنة الخ قد شقت من اللغة الواحدة لهجتين ، بدليل قوله (فى رواية أخرى) ولا عربيتهم بعربيتنا ، والعرب يطلقون على اللهجة اللسان » .

« — على أن مقياس الفصاحة وقف أمامه العلماء حيارى ، فابن فارس يشيد بلهجة قريش أو بلغتها حيث يقول : « ان قريشا أفصح العرب السنة واصفاهم لغة ، ذلك أن الله تعالى اختارهم من جميع العرب واختار منهم محمدا صلى الله عليه وسلم فجعل قريشا قطان حرمه ، وولاية بيته ، فكانت وفود العرب من حجاجها وغيرهم يفدون الى مكة للحج » ويتحاكمون الى قريش فى دارهم ، وكانت قريش مع فصاحتها ، وحسن لغاتها ، ورقة أسنتها اذا أتنهم الوفود من العرب تخيروا من كلامهم وأشعارهم أحسن لغاتهم ، وأصفى كلامهم . فاجتمع ما تخيروا من تلك اللغات الى سلاتتهم التى طبغوا عليها » فصاروا بذلك أفصح العرب » (٤٣) والبصريون يشترطون فى الفصاحة أن تصدر من العرب الخلس الذين لم تؤثر فيهم الحضارة ، واعتصموا بالبادية من الاختلاط بغيرهم .

ومن ثم كانوا « يفتخرون على الكوفيين بأنهم يأخذون اللغة عن حرشة الضباب ، واكله اليرابيع » على حين يأخذها الكوفيون من اكلة الشوايرز وباعة الكواميخ (٤٤) .

مع أن لغتنا العربية التى تتمثل فى المعاجم جمعت فى معظمها بروايات البصريين وحسبنا أن نذكر فى هذا المجال أن أول عمل معجمي

قام به الخليل بن أحمد عميد مدرسة البصرة هو معجم العيين .
ومن الحق أن نذكر بجانب ذلك أننا لو طبقنا منهج البصريين في أخذ
اللغة لتجنينا لغة قريش ، لأنها خليط من اللهجات كما قلت سابقا ، ولأن
أصحابها كانوا يقومون برحلات عديدة صيفا وشتاء الى أطراف الجزيرة
العربية في اليمن ، وفي الشام ، ولكن الحق يفرض علينا سلطانه في
هذه القضية ، وهو أن لغة القرآن الكريم — كما يقول الفراء — أفصح
أساليب العربية على الإطلاق (٤٥) .

من أجل ذلك أحب أن أبين هنا أن لغة القرآن الكريم لم تكن لغة
لهجة واحدة ولكن من كمالها أن تكون مشتملة على كثير من لغات العرب
الأخرى ليكون التحدي أتم والمعجزة أبلغ .

وقد لمس هذا المعنى الامام ابن الجزري فأصاب المحز حينها قال :
« لو جاء القرآن الكريم كله بالأفصح لكان على غير النمط المعتاد في كلام
العرب من الجمع بين الأفصح والقصيح ، فلا تتم الحجة من الإعجاز إذ
يقال مثلا : انه جاء بما لا قدرة للعرب على جنسه ، كما لا يصح أن
يقول البصير للأعمى : قد غلبتك بنظري ، لأن الأعمى يقول له : انها تتم
لك الغلبة اذا كنت قادرا على النظر ، وكان نظرك أقوى من نظري ، أما
اذا فقد أصل النظر فكيف تصح المعارضة ؟ » (٤٦) .

ولعل بعد هذا العرض أكون قد وفيت الموضوع حقه في قضية
غريب القرآن الكريم وآمل أن أكمل هذا البحث بقضية أخرى تعالج
ما ورد في القرآن الكريم من كلمات أعجبية فالى اللقاء في مقال آخر
إن شاء الله .

(١) النحل ١٠٢ (٢) الشعراء ١٩٣ ، ١٩٤ = ١٩٥ (٣) يوسف ٢ (٤) الرعد ٢٧ (٥) طه ١١٢
(٦) فصلت ٣ (٧) الشورى ٧ (٨) الزخرف ٣ (٩) الأحقاف ١٢ .

(١٠) من مقال للمرحوم الدكتور النجار : مجلة الأزهر مجلد ٢٣ ص ٤٩ (١١) الأزهر ج ١
ص ١٢٨ مطبعة السعادة (١٢) الزينة ج ١ ص ١٤٦ (١٣) الاقتان ج ١ ص ٥٩ (١٤) الزينة ج ١
ص ١٤٦ .

(١٥) الأنعام ٨٢ (١٦) لقمان ١٣ (١٧) مجلة الفكر الاسلامي « العدد التاسع (١٨) المسائل
لابن قتيبة : ورقة — ٤ : مخطوط (١٩) النساء ٨٥ (٢٠) مقدمتان في علوم القرآن ص ١٨٣ .
(٢١) عيسى ٣١ (٢٢) مقدمتان في علوم القرآن ص ١٨٢ (٢٣) الطرز ج ٢ ص ٢١٩ (٢٤) اعجاز
القرآن ص ٧٤ (٢٥) المعارج ٢٧ .

(٢٦) المائدة ٢٥ (٢٧) الأنعام ٩٩ (٢٨) الرعد ٣١ (٢٩) طه ١١٩ (٣٠) الاقتان ج ١ ص ١٣٢
(٣١) الأندلس الجاهلي ص ١٠٩ (٣٢) مقدمتان في علوم القرآن ص ٢٦١ .

(٣٣) مفتاح السعادة ج ٢ ص ٤١٥ (٣٤) اللغات في القرآن ص ٢٠ ، ص ٢١ .
(٣٥) الوسائل في مسامرة الأوائل ص ٦١٢ (٣٦) مطبوع بتحقيق الأستاذ سعيد صقر
(٣٧) مخطوط التيمورية ٧٤ لغة (٣٨) مطبوع (٣٩) الأزهر ج ١ ص ١٢٨ ، الاقتراح: ص ٢٤ .
(٤٠) انظر قصة هذا الوفد والتعليق عليه في كتاب «مولد اللغة» لأحمد رضا العاظمي ص ٥٦
(٤١) حضارة العرب ص ٥٣٢ (٤٢) ج ١ ص ٤١ (٤٣) الأزهر ج ١ ص ٢١٠ .

(٤٤) حرشة الضباب = الصيادون — البرابيع = جمع يربوع وهى دوية . الشوايرز
الالبان التخينة الكواميخ = المحلات تشهى بها الطعام (٤٥) العربية يوهان طه ص ٥ (٤٦) نقل
هذا النص من مقال للمرحوم الشيخ عبد الجواد رمضان نشر بمجلة الأزهر المجلد ٢٢ ص ٦٠٠

المسألة

وتعدد الزوجات

لأستاذ محمد القادر السبسي

ان المستشرقة الألمانية (زيفريد هونكة) تحكى فى كتابها « شمس العرب تسطع على الغرب » صفحة (٤٧) (وكان تعدد الزوجات فى الجاهلية ضرورة اقتضتها ظروف المعيشة والرغبة فى العدد الكبير من الاولاد لتقوية مركز القبيلة ولتوطيد العلاقات بين مختلف القبائل بالمصاهرة . وبظهور الاسلام استمرت تلك الضرورة نتيجة لبدء الفتوح . الى ان قالت . فالاسلام قدس الزواج وطالب بالعدل بين الزوجتين او الثلاث او الاربع فى المعاملة « فان خفتم الا تعدلوا فواحدة » اليس هذا نصا صريحا يطلب فيه من المؤمنين ان يتزوجوا بواحدة فقط ، ومن ذا الذى يستطيع ان يعدل بين النساء) .

اقول : ان الكاتبة المستشرقة تريد ان تقول فى الاصل لا يوجد تعدد زوجات وان الكتب السماوية لم تبح ذلك . بل هذا التعدد نشأ فى زمن الجاهلية لضرورة اقتضتها الظروف ، وقد استمرت تلك الضرورة بظهور الاسلام نتيجة لبدء الفتوح وتزعم ان الاسلام قد منع هذا التعدد وامر بالرجوع الى التزوج بواحدة فحسب لعدم استطاعة العدل بين النساء مستدلة بقوله تعالى : (فان خفتم الا تعدلوا فواحدة) . ولما كان كلام هذه المستشرقة ومن كان على شاكلتها يان فكرة تعدد الزوجات منشؤها العرب وانها حاجة اقتضتها الضرورة الزمنية هو خطأ كمن يخطب خطب عشواء . ولذلك فقد رايت ان الرد عليها وعلى امثالها ضرورى فبدأت بما يلى :

١ - تعدد الزوجات منشؤه قديم :

ليس تعدد الزوجات بدعا في تاريخ البشرية ، فقد عرفته العصور القديمة ولا تزال بعض الشعوب تسير عليه في عصرنا الحاضر ، عرف تعدد الزوجات قديما عند السكان الاصليين لآستراليا وأمريكا والصين وغيرهم ، وقد عرف ذلك عند قبائل أوربا القديمة كالجرمانيين والصقالبة قبل المسيحية . وقد نشأ في الرومان حتى حظره جوستينيان في قوانينه ولكنه ظل ماشيا من الناحية العملية . وأباحه بعض البابوات لبعض الملوك بعد الاسلام كثرلمان ملك فرنسا كما يأتي بيانه .

٢ - منع تعدد الزوجات وإباحة الاعارة والتأجير :

وانتشر تعدد الزوجات عند العرب فكان الواحد منهم يجمع بين عشر نسوة حتى جاء الاسلام وقيد هذا الاطلاق وحصرها بأربع نسوة فقط ، حيث ورد في القرآن العظيم « فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة » (١) .

وأما أوروبا المسيحية فقد منعت تعدد الزوجات الشرعيات ، وقام مقامه السفاح واتخاذ الأخدان ، وجعلت المرأة سلعة تتاجر ببضعها ، وسمحت للرجل في أن يعير زوجه لذوى الشأن للنجاسة والتبريك (٢) .

يقول الفيلسوف هربت سبنسر الانكليزي في كتابه (علم وصف الاجتماع) أن الزوجة كانت تباع في انجلترا خلال القرن الحادي عشر وأنه حدث أخيرا في القرن الحادي عشر أن المحاكم الكنيسية سنت قانونا ينص على أن للزوج أن ينقل أو يعير زوجته الى رجل آخر لمدة محدودة (٣) .

٣ - الأديان كلها أباحت تعدد الزوجات :

فليس الاسلام هو الدين الوحيد الذي أباح تعدد الزوجات أو أنه أول دين أباحه بعد الموسوية والمسيحية ، وإنما أباحت الشرائع القديمة تعدد الزوجات فقد كان لابراهيم الخليل عليه السلام زوجتان ، كما أن الديانة اليهودية كانت تبيح التعدد بدون حد ، وأنبياء التوراة كان لهم زوجات كثيرة كيعقوب وداود وسليمان . ولم يأت في الانجيل نص يدل على التحريم وإنما ورد على سبيل الموعظة لأن الله خلق لكل رجل زوجه ، وهذا لا يفيد على أبعد الاحتمالات الا الترغيب بأن يقتصر الرجل في الاحوال المادية على زوجة واحدة . ولكن أين الدليل على أن زواج الرجل - بزوجة ثانية مع بقاء زوجته الاولى في عصمته يعتبر زنى ويكون العقد باطلا . ليس في الاناجيل نص على ذلك بل ورد في رسالة بولص الاولى المرسلة الى دتيو شاوس ما يفيد أن التعدد جائز . وهذا ما كان عليه الاقدمون كما ثبت ذلك (٤) .

١ — ما يؤيد تعدد الزوجات عند الأمم الغابرة :

قال وستريماك العالم الثقة فى تاريخ الزواج : ان تعدد الزوجات باعتراف الكنيسة بقى الى القرن السابع عشر . وكان يتكرر كثيرا فى الحالات التى تحصيها الكنيسة والدولة . ويقول أيضا : ان (ديار ما سدت ملك آرنلدا) كان له زوجتان وسريتان ، وتعددت زوجات الميروفنجيين غير مرة فى القرون الوسطى وكان لشارلمان ملك فرنسا الذى كان مماصرا للخليفتين المهدي والرشيد من العباسيين زوجتان وكثير من السرارى . فكما يظهر من بعض قوانينه أن تعدد الزوجات لم يكن مجهولا بين رجال الدين انفسهم . وكان فيليب أوفاهيس ، وفرودرىك ، وليام الثانى البروسى بيرمان عقد الزواج مع اثنتين بموافقة القساوسة اللوثرين .

٢ — اباحة تعدد الزوجات عند غير المسلمين :

وفى سنة ١٦٥٠ ميلادية بعد صلح وسنغاليا وبعد أن تبين النقص فى عدد السكان من جراء حروب الثلاثين أصدر مجلس الفرنكيين (نيور مبرج) قرارا يجيز للرجل أن يجمع بين زوجتين بل ذهبت بعض الطوائف المسيحية الى ايجاب تعدد الزوجات ، ففى سنة ١٥٣١ نادى اللامعمدانيون فى (مونستر) صراحة بأن المسيحى ينبغى أن تكون له عدة زوجات ويعتبر المورمون كما هو معلوم أن تعدد الزوجات نظام الهى مقدس . وقال جرجى زيدان : فالنصرانية ليس فيها نص صريح يمنع أتباعها من التزوج من امرأتين فأكثر ولو شاعوا لكان تعدد الزوجات جائزا عندهم ، ولكن رؤساءها القدماء وجدوا الاكتفاء بزوجة واحدة أقرب لحفظ نظام العائلة واتحادها — وكان ذلك شائعا فى الدولة الرومانية — فلم يعجزهم تأويل آيات الزواج حتى صار التزوج بغير امرأة حراما كما هو مشهور .

٦ — اباحة التعدد فى افريقيا :

ونرى المسيحية المعاصرة تعترف بتعدد الزوجات فى افريقيا السوداء فقد وجدت الارسلات التبشيرية نفسها أمام واقع اجتماعى ، فأعلنت الكنيسة رسميا السماح للافريقيين النصارى بتعدد الزوجات الى غير حد . والشعوب الغربية المسيحية تتخبط بنفس المشكلة ، وخاصة بعد الحربين العالميتين .

٧ — ألمانيا تطالب بوجوب اباحة التعدد :

فقد حدث أن مؤتمرا للشباب العالمى عقد فى ميونيخ بألمانيا عام ١٩٤٨ وكان من لجانه لجنة تبحث مشكلة زيادة عدد النساء فى ألمانيا عن عدد الرجال فأقرت اللجنة توصية المؤتمر بالمطالبة باباحة تعدد الزوجات لحل المشكلة .

وفى عام ١٩٤٩ تقدم أهالى بون عاصمة المانيا بطلب الى السلطة المختصة يطالبون به أن ينص فى الدستور الالماني على اباحة تعدد الزوجات تأكيداً لظنهم السابق أيام هتلر . علماً أن المفكرين الغربيين الأحرار اثنوا على تعدد الزوجات منهم جرونيوس العالم القانونى المشهور والفيلسوف الالماني الشهير (شوبنهاور) وخاصة غوستاف لوبون فإنه يتحدث فى كتابه حضارة العرب عن تعدد الزوجات ومحسناته عند المسلمين (٥) .

ولقد اختارت المانيا النصرانية التى تحرم التعدد ، ما اختاره الاسلام وهى لا تدين بالاسلام ، ففقدت الفكر فى المانيا وفى غيرها قد خرجوا عن قانون وحدة الزوجة فى بلادهم .

لقد آن للعالم الحائر المتخبط فى دياجير المادة أن يستفيق من غفلته بعد أن أدت به المدنية الحديثة الى الهلاك والدمار ، وأصبحت الانسانية معذبة يرفض ضميرها فساد الاخلاق وقلق النفس واضطراب المجتمع .

٨ — حكمة التشريع فى تعدد الزوجات :

ومن يتأمل فى حكمة التشريع يعلم بأنه ليس اباحة تعدد الزوجات فى الشريعة الاسلامية لارضاء الشهوات الجامحات كما يزعمون ، ولكن هى للضرورات الاجتماعية التى تعرض المجتمع للاخطار . علماً بأن الاسلام قد قيد الاطلاق الذى كان فى العصور الفاجرة وحصرها فى أربع نسوة فقط ومنع الزوجات فيما زاد على ذلك .

ولقد صدمت تلك الضرورات — أخيراً — الباحثين من علماء الاجتماع وأروا بأعينهم ما يستهدف له بعض المجتمعات فى أوروبا من أخطار النساء واباحة الاختلاط وتضييق حدود الزواج ، وأروا رأى العين ، فكتبت إحدى الكاتبات الاجتماعيات كلمات مؤثرة ، تشير الى بعضها ، وليرجع إليها من شاء ، فى تاريخ الأستاذ العلامة (محمد عبده) المعروف بالمنشآت . قالت تلك الكاتبة الانجليزية :

(لقد كثرت الشاردات من بناتنا ، وعم البلاء ، وقل الباحثون عن أسباب ذلك وان كنت امرأة فأنى أنظر الى هاتيك البنات ، وقلبي يتقطع شفقة عليهن وحزناً لهن ، وماذا عسى يفيدهن حزنى وتوجعنى ، وأن شاركنى فيه الناس جميعاً لا فائدة الا فى العمل على ما يمنع هذه الحالة الرجسة ، ولله در العالم (توماس) فإنه رأى الداء ووصف الدواء ، وهو : الاباحة للرجل أن يتزوج أكثر من واحدة بذلك يزول البلاء وتصبح بناتنا ربات بيوت ، وأمهات أولاد شرعيين ، اننا نعانى تحريم زواج اثنتين فقد اتى بيناتنا شوارد ، وقذف بهن الى التماس أعمال الرجال فكثرت الاختلاط وتفاقم الشر) .

وهكذا ، يرجع الباحثون الى تعرف الحقائق الاجتماعية ، التى لم يفقها المشرع الاسلامى من قبل أربعة عشر قرناً .

٩ — وجوب اقامة العدل بين الزوجات :

جاء فى سورة النساء آية (٣) قول الله تعالى : « فانكحوا ما طاب

لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم الا تعدلوا فواحدة .. الخ » وجاء فى آية ١٢٩ « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل » .

أى ولن تستطيعوا العدل بين النساء ولو كنتم حريصين على ذلك فان فى المعاملة أمورا مادية وأخرى غير مادية ، أما المادية فتستطيعون فعلها والعدل فيها كالبيت والنفقة والكسوة والتطبيب الخ .. أما الأمور القلبية كالميل والحب وغير ذلك بما يكون الباعث عليه الوجدان والشعور النفسى فهذا مما لا تملكونه ولهذا خفف الله عنكم ورفع الحرج فيه . كما قال ابن عباس وغيره رضى الله عنهم فى قوله تعالى : (ولو حرصتم) أى على إقامة العدل وبالغتم فى ذلك لأن الميل يقع بلا اختيار فى القلب . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه ، فيعدل ثم يقول : اللهم هذا قسمى فيما أملك ، فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك . يعنى القلب (٦) .

ثم نهى الله تعالى فقال : (فلا تميلوا كل الميل) قال مجاهد : لا تتمعدوا الاساءة بل الزموا التسوية فى القسم والنفقة لأن هذا مما يستطاع وروى قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من كانت له امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه مائل) (٧) .

هذا ما ورد فى الأحاديث الشريفة وما قاله المفسرون والعلماء . وعلى هذا يكون قول المستشرق (زيغريد هونكه) ومن كان على شاكلتها لغوا لأن القول المعتمد هو ما قاله رسول الله محمد عليه الصلاة والسلام ، وما عداه هباء .

١٠ - العوامل الطبيعية :

على أن تعدد الزوجات أو الطلاق كحق للزوج لا غبار عليهما أبدا ، بل لعلهما من الضرورات اللازمة للطبيعة البشرية ، ولكن الخطأ الأكبر يجيىء من سوء الاستعمال . أما القول بمنعها ففيه مخالفة لصريح القرآن ومخالفة لمصلحة الرجل والمرأة على السواء .

ماذا نفعل برجل تزوج بأمرأة لا تلد ؟ وهو غنى يريد الولد وعنده القدرة على كفاية اثنتين من النساء .

ورجل عنده نهم على النساء وعنده امرأة بها مانع أو مرض أو عزوف عن الرجال فهل يرتكب الفاحشة فيضيع بذلك الدين والمال والصحة والشرف أو يتزوج بأمرأة اذا التزم العدل فى معاملة اثنتين .

١١ - العوامل الاجتماعية :

وماذا نعمل فى الأمة عقب الحروب التى تبند أكثر رجالها فتبقى النساء كثيرات مع قلة الرجال ؟ أمن الخير أن يتمتع بعض النساء بالزوج ويبقى قسم كبير منهن محرومات من عطف الرجل والعائل ؟ وقد تضطرها الظروف الى ارتكاب الاثم والفواحش .

إذا الخير فى علاج المسألة بعلاج الدين ، فنحافظ على المرأة محافظة تامة ونعتنى بها عناية كاملة فى الحرب والسلم .

١٢ — أخى الشاب العربى :

ان الاسلام يجمع بين المادة والروح . على ان هذا لا يدركه الا من اطمأن قلبه بالايمان ، بل لا يدركه الا الراسخون فى العلم وأما تأويله للأى يعلمه الا الله . (فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله) (٨) .

فمن اين لهذه المرأة وامثالها من المستشرقين او المستشرقات ومن كان على شاكلتهم ان يفهموا القرآن الكريم وروحه او تأويله . وانى لهم ان يؤولوا القرآن حسب فهمهم . علما ان فاقد الشيء لا يعطيه .

١٣ — تقديس الاديان واجب :

على ان الغريب فى الأمر ان المسلمين لا يهاجمون غيرهم فى دياناتهم ومعتقداتهم بل يحترمونها على أنه لو تعرض أحد منهم لشيء من ذلك لقامت عليه الطامة الكبرى فيعتبرون هذا تحديا لهم وتحقيرا للاديان وتدخلوا فى ما لا يعنيه .

أما اذا جاء التعرض من قبلهم كما صدر من المستشرق (زيفريد هونكه) بتعرضها للقرآن بقولها ان سورة (اذا السماء انفطرت) من نثر محمد ورددت عليها فى مقال سابق وما تعرضت اليه هنا من تفسيرات عقلية لا أصل لها لقل إنه يجب غض الطرف عنها لأنها مستشركة ولها ملء الحرية فى التكلم والبحث ولو كان متعلقا فى الاديان .

لقد تحقق عند الكافة من الشرقيين أن جل الغربيين لهم فى كل مصلحة مفسدة وفى كل حسنة سيئات ، وفى كل اخلاص دغل وفى كل صفاء دخل . وللمستزيد أن يرجع الى (كتاب الفارة على الاسلام) وكتاب (استعباد الاسلام وغيرهما) .

هذه ملاحظاتى على كتاب (شمس العرب تسطع على الغرب) والله من وراء القصد .

(١) سورة النساء .

(٢) كتاب نظام الاسرة فى الاسلام « مناع قطان المدرس بكلية الشريعة بالرياض » .

(٣) المصدر نفسه .

(٤) كتاب المرأة بين الفقه والقانون .

(٥) كتاب المرأة بين الفقه والقانون .

(٦) رواه الامام أحمد فى المسند ص ١٤٤ من الجزء السادس (انظر تفسير القاسمى)

(٧) تفسير القرطبي سورة النساء / ١٢٩ ج ٥ .

(٨) سورة آل عمران .

نداء موجه الى جميع الدول والهيئات الاسلامية فى العالم •

لا تزال سلطات الاحتلال الصهيونية تعيث فسادا فى جميع الارض المحتلة وتعمل جاهدة على تغيير معالم القدس والخليل وغيرها من الديار المقدسة ، بالحفريات والمستوطنات • وقد بلغ الاستهتار حدا لا يجوز السكوت عنه أو التساهل فيه ، نظرا لما ينطوى عليه من اخطار بعيدة المدى ، وتحد لمشاعر المسلمين فى اعز مقدساتهم فى الديار الفلسطينية المحتلة • ذلك ان السلطات المحتلة قامت بتقديم مشروع قانون للكنيست (البرلمان الاسرائيلى) يقضى بان الاماكن الاسلامية المقدسة فى القدس هي بناية المسجد الاقصى ومسجد الصخرة المشرفة فقط • اما الساحات والاراضى التى تقع ضمن سور الحرم فليست من المقدسات • وانه يجوز لتلك السلطات اجراء اية حفريات أو تنظيمات فى تلك الساحات والاراضى ... الخ • كما اشارت الى ذلك جريدة الدفاع الاردنية تاريخ ٨ ذى الحجة سنة ١٣٩٠ الموافق ٤ شباط سنة ١٩٧١ ، العدد ١٠٧١١ •

وبما انه بتاريخ ١٥/٨/١٩٦٧ أقدم حاخام جيش الدفاع الاسرائيلى ، بريجادير شلومو غورين على الصلاة مع جماعة من تابعيه فى ساحة المسجد الاقصى المبارك ، وأعلن عن عزمه على اقامة صلوات اخرى فى مكان آخر من تلك الساحة ، وعلى اقامة كنيس فيها • بزعم ان الساحة ليست من المسجد الاقصى ، كما ذكرته جريدة ها ارتس الاسرائيلية بتاريخ ١٦/٨/١٩٦٧ •

وبما أن ذلك العمل اثار مشاعر المسلمين حينئذ وادى الى اصدار فتوى دينية من جميع علماء المسلمين وقضاتهم ومفتيهم فى الضفة الغربية بتاريخ ١٧ جمادى الأولى سنة ١٣٨٧ الموافق ٨/٢٢ سنة ١٩٦٧ ، تضمنت ان المسجد الاقصى المبارك ، الذى هو مسرى الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وموطن معراجة ، هو جميع ما دار عليه السور • ويشمل عمارة المسجد الاقصى ومسجد الصخرة ، كما يشمل جميع الساحات والاراضى التى هي داخل السور ، ونظرا لصحة تلك الفتوى وسلامتها من الناحيتين الدينية والتاريخية • فقد ايدها المؤتمر الرابع لجمع البحوث الاسلامية فى الازهر الشريف المنعقد فى اواخر سنة ١٩٦٨ ، كما أكد تأييدها المؤتمر الخامس للمجمع الذى عقد بتاريخ مارس سنة ١٩٧٠ ، وقد حضر المؤتمرين علماء يمثلون العالم الاسلامى •

ويؤيد ذلك كله ما جاء فى كتاب بلدانية فلسطين العربية للأب ا. س. من ان الاقصى اسم لجميع المسجد مما دار عليه السور • وان هذا البناء الموجود فى صدر المسجد وغيره من قبة الصخرة والاروقة وغيرها هي مكملته له •

ان لجنة انقاذ القدس تستصرحكم للوقوف فى وجه هذه المحاولة الاجرامية • وتمتعة جميع القوى والجهود • وعلى جميع المستويات ، لاحباطها •

سليمان النابلسي

رئيس لجنة انقاذ القدس



مجالس العلم الزاهرة في عصر الدولة الإسلامية

للاستاذ محمد الحسني عبدالعزیز

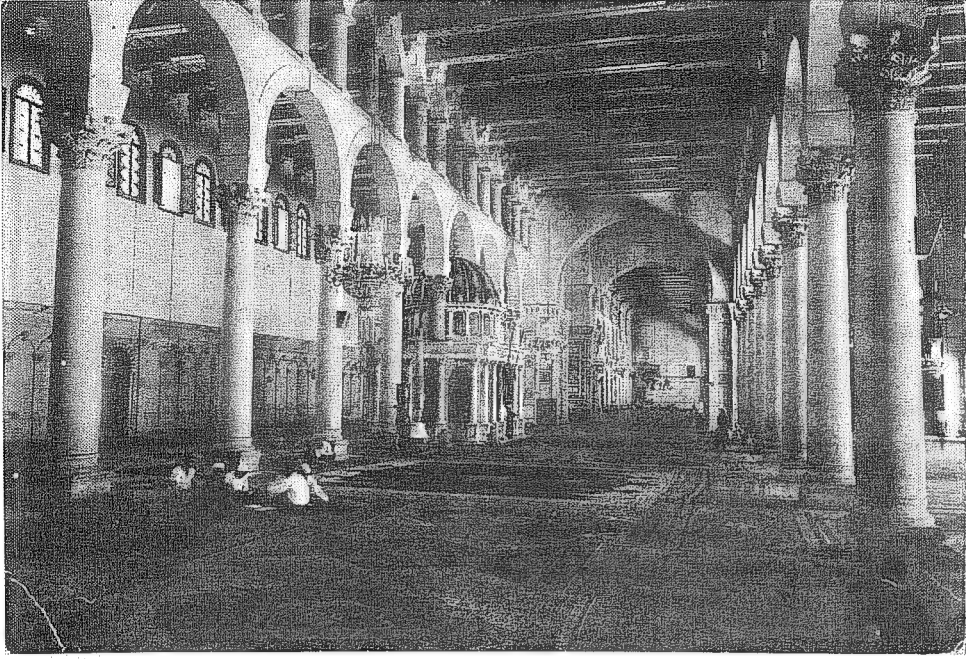
كان

جهده في تجربة معينة يستوحى منها آراءه وآراء من سبقوه ، ويعنى العلم بدراسة ظواهر الحياة والاحياء عن طريق التجربة والاختبار والملاحظة ، ويعتبر العالم العربي ابن الهيثم مبتكر الطريقة العلمية التي تجمع الحقائق وفق خطة محددة ودراستها منطقيا لتتمشى مع الواقع ولا ريب أن العلماء الذين يتابعون تطور المسائل العلمية يكتب لهم التوفيق في دراساتهم وأبحاثهم ، وعندما يمارس العلماء أبحاثهم لكشف الظواهر ويستخدمون ملكاتهم العقلية في جمع المشاهدات وافترض الفروض للربط بين المشاهدات ليختبروا حقيقة الفروض أو خطأها ولهذا فالعلم لا يتعلمه الانسان من الكتب لكن يصل اليه بالممارسة الفعلية للتجارب والمشاهدات .

ولقد رفع الدين الاسلامي من قدر العلماء ، وشحذ همهم وحث على طلب العلم ، وكانت المساجد معاهد علمية تعقد بها الندوات هي في ذلك

للمجالس العلمية اثرها في تقدم العلم وتطوره ، اذا كان العلم من أهم مظاهر الحياة العقلية والانسانية لأنه كان سمة العصر وطابعه ، ولن يقل اثره في حياة الانسان عن الفن أو الفلسفة أو الدين .

واستطاع العلماء بفضل تشجيع الخلفاء وبما اكتسبوا من خبرات ومuran أن يصنفوا المعارف العلمية ، أن يستنبطوا القوانين والمشاهدات والتجارب والملاحظات التي تسجل بعناية ودقة ، وسميت طريقة استقراء النظريات والفروض والقوانين بالطريقة العلمية أو التجريبية وهذه دفعت الابحاث العلمية الى الامام وجعلت العلم ينمو ويتقدم ويتفرع ليشمل آفاقا جديدة . ولما كان العلم يصنع المعرفة عن طريق البحث المنظم والدراسة المنطقية لنتائج البحث العلمي وأصبح للمعرفة العلمية تقاليد وطرائقها التي تقتضى من الباحث أن يحصر



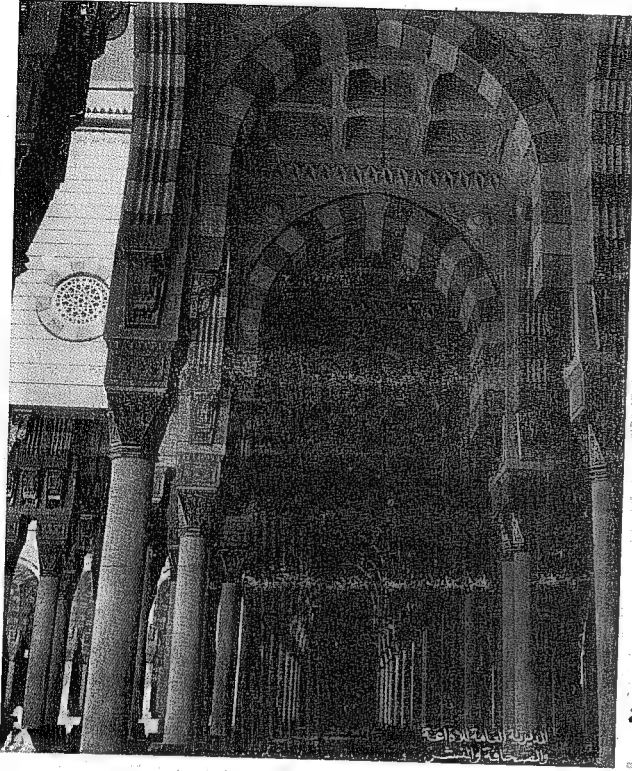
الجامع الأموي من الداخل

عصور النهضة في العالم الإسلامي ،
اذ كان الخليفة نفسه عالماً من جهازة
العلماء واختار رجال دولته من صفوة
العلماء وجهازتهم هذا الى جانب
الأساتذة والمترجمين والمفكرين الذين
زخر بهم بلاط المأمون ، ولقد اُتُنب
المؤرخ سيد أمير على في وصف
بلاط المأمون فقال : (ان بلاطه كان
يموج بجمهرة عظيمة من رجال العلم
والأدب والشعراء والأطباء والفلاسفة
الذين استدعاهم الخليفة من كل
صوب وشملهم برعايته على اختلاف
جنسياتهم) .

ولما ضعفت الخلافة العباسية
وانتقلت المراكز العلمية الى الولايات
والامصار الإسلامية في مصر والشام
حيث استقلت هذه الدويلات عن
الدولة الأم عقدت مجلس العلم
في قصور حكام هذه الدويلات
التي لم تعد تقتصر على المسائل

مثل قصور الخلفاء والأمراء والعلماء
وقى داخل المكتبات ، وكان خلفاء بني
العباس يعدون أنفسهم حماة للعلم
ويزرون أن قصورهم مراكز تشع منها
الثقافة والمعرفة وقبلة يلتقى فيها
العلماء والأدباء وكان المعتضد بالله
العباسي قد خصص في قصره أماكن
ومساكن يجلس في كل واحد منها
رئيس كل صناعة علمية وصاحب أي
نظرية ويمنحهم العطايا ويفدق عليهم
الأموال ، وارتبطت قصور الخلفاء
منذ العصر الأموي بالندوات
والمجالس العلمية التي بدأت تنمو
وتزدهر بوضوح في عصر عبد الملك
ابن مروان والوليد ابنه .

لكنها بلغت الذروة أيام بني
العباس اذ اتخذت هذه القصور
والمجالس أهمية خاصة لتناسب تقدم
العصر ورخاء الدولة ، ويشيد
(هوجز) بعصر المأمون ويعتبره أزهى



ايوان مسجد الرسول بالمدينة

على الاساليب الحديثة أما مدارس الطب فقد اقيمت في المستشفيات ليتمكن التطبيق العملي والنظري للنظريات العلمية في مكان واحد حيث يتجمع الدارسون ويجرون التجارب ويشاهدون عمليا الامراض والعمليات الجراحية التي تقع وتحدث كل يوم بين أيديهم .

وجاءت الخطوة التالية بانشاء المكتبات العامة التي كانت تعد لاستقبال أفراد الشعب وكانت المكتبات موضع اهتمام المسلمين لادراكهم فوائدها فخصصوا لها الغرف المتعددة والاروقة الفسيحة واقاموا بها الرفوف لوضع الكتب بينما اتخذوا الاروقة مكانا للمطالعة وبعض الغرف الاخرى لنسخ الكتب والبعض للدراسة والبحث .

وروى المؤرخ القرطبي أن دار الحكمة في القاهرة لم تفتح أبوابها الا بعد أن تم قرئتها وعلقت على جدرانها وجميع أبوابها الستائر وعين لها الخدم الذين

الدينية بل تعدتها الى علوم اللغة والمنطق والطب والفلك فقد شملت الدروس التي اقيمت بالمسجد الطولوني بالقطائع دروس في التفسير والحديث والفقه والطب والفلك وغيرها .

وهكذا نشأت المدارس التي كانت أول الأمر تقوم بتعليم العلوم الدينية ثم عرفت العلوم الدنيوية « كما كانت تعرف آنذاك » وهي الطب والفلك والكيمياء والصيدلة وقد أمر الخليفة المستنصر أن يعين طبيب حاذق بمدرسة المستنصرية يتعلم على يديه بعض الطلبة وكان بالمدرسة المستنصرية ايوان بوسطه قاعة للمحاضرات وبه مساكن الطلبة والاستاذة وهذه اُشبه بالمدينة الجامعية في العصر الحديث وعلى هذا النحو بدأ ظهور المدارس النظامية وفي سوريا أنشأ نور الدين زنكي المدرسة النورية ونشأت في بغداد وبعض المدن المراقية مدارس



الدرسة المستنصرية ببغداد منظر عام من الداخل بين المدخل الاصلى للدرسة بمدصياتها .

وعلى قدر تعاهدك تبذل الضياء
وتجلو بنورها صور الأشياء .

وكان العلماء مراتب يعين كبيرهم
صغيرهم يأخذ بيده ويعاونه حتى
يفقدوا من العلماء وهناك الشيوخ
« الاساتذة الجامعيون » وهناك
المدرسون والمعيدون ومهتهم اعادة
الدرس بعد انتهاء الشيخ من القائه
فالمعيد يجلس مع الطلاب لسماع
الحاضرة ثم يقوم بشرح النقاط الصعبة
على محدودى الذكاء ، وكان المعيدون
يصحبون الاساتذة ويعملون معهم ،
وكان للعلماء رزى خاص يميزهم عن
غيرهم

ويروى ليد بول عن الأزهر قوله :
انه كان يجتمع فيه الطلاب من مختلف
البلاد الاسلامية من ساحل الذهب
حتى الملايو وحدد رواق خاص لكل
قطر من الاقطار ويتلقى الطلاب
دروسهم على شيوخ أجلاء ورعين
وهكذا كان الأزهر نموذجاً لمجانبة

اختصوا بخدمة القراء وتلبية طلباتهم
وكانت تضم نحو ثمانية عشر ألف
مجلد وهى فى متناول كل قارئ
ويستطيع أى انسان أن يحصل
بنفسه على الكتاب الذى يريد ، وإذا
وكان للمكتبة فهارس منظمة يشرف
على هذه المكتبات علماء ممتازون
مثل سهل بن هارون أمين مكتبة بيت
الحكمة فى بغداد وعلى بن محمد
الشابشتى أمين دار الحكمة بالقاهرة .
وكان بالمكتبات العامة والخاصة
المرجعون والنساخ وقد عين فى دار
الحكمة بالقاهرة عدد من النساخ
ليزودوا خزانة الكتب بما عساه ألا
يكون موجوداً فيها كما كان بمكتبة
بنى عامر بطرابلس بالشام نساخ لا
ينقطعون عن العمل ليل نهـــــار
وكانت منزلة العلماء ومكانتهم رفيعة
وفى رسالة أحد الخلفاء قوله : « اعلم
أن مواقع العلماء من تلك مواقع
السرج المتألقة والمصابيح المتلعة ،

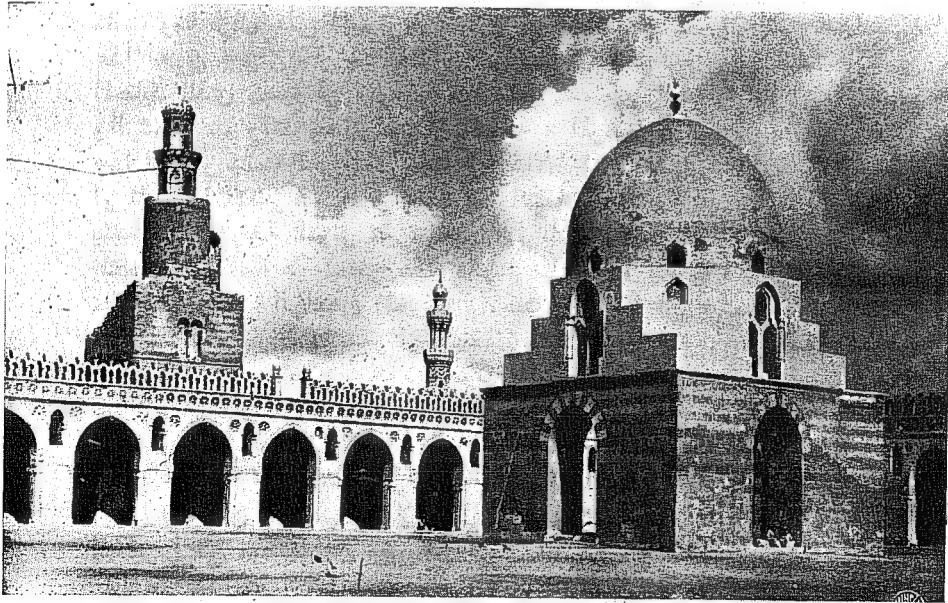


الجامع الأزهر في القاهرة

التعليم للطلبة على اختلاف جنسياتهم ولغاتهم من غير تمييز لعنصر أو طبقة من الطلاب .

وقد تعددت المراكز العلمية في المدينة والكوفة والبصرة والقاهرة واليمن وأصبح لكل مدرسة طابعها المميز وكان الطلبة يسعون إلى حلقات الدرس لينتفعوا بعلم الأساتذة كما كانوا يرحلون في حماس بالغ عبر آسيا وأفريقيا وأوروبا ثم يعودون إلى بلادهم ويعتقون على التمدوين ويؤلفون كتباً أثبتت بدوائر المعارف وهذه الكتب كانت مصادر العلوم الحديثة .

ومن أشهر العلماء الرحالة ياقوت الحموي وابن جبير وابن بطوطة والمقدسي وغيرهم وهؤلاء كانوا رواد البحث والتأليف في العصور الإسلامية .



مسجد جامع ابن طولون وبه قبة ومئذنة المنصور

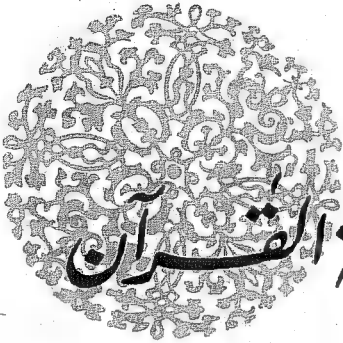
أرجاء الدولة الإسلامية مما جعل هذه الحقبة خاصة القرن الخامس الهجري أزهى عصور البحث العلمي عبر العصور الإسلامية .

وهكذا سطعت الحضارة الإسلامية في هذه العصور الزاهرة لتشجيع الخلفاء للعلماء وكيف هيأوا الأسباب لنشر العلم والمعرفة في

الرافعي

المعارك الفكرية اللافتة التي نشبت بين الرافعي وغيره من الأدباء ، كانت وما تزال على المستوى الفكري من أخصب المعارك التي شهدتها هذا القرن ، وإن كان قد تخللها كثير مما لا يتلاءم مع روح البحث العلمي المحايد الذي يجب أن يكون دائما على مستوى الحوار الثري والعف والرشيد .. ولقد يخيّل إلى أن طبيعة « الموضوع » الذي دار من حوله هذا الحوار كانت السبب في جنوح كل الأطراف المتصارعة إلى هذا الشطط أو قل هذا الاسراف .. واعتقد أننا لسنا في حاجة إلى تأكيد أن الحوار ينبغي أن يجرى إلى درجة التوتر حين يكون التراث أو الدين أو اللغة أو الموقف الحضاري للأمم هو محور هذا الحوار .. وهذا هو ما حدث بالفعل — حتى لقد خاض الرافعي المعركة « تحت راية القرآن » — اسم واحد من كتبه — لأنه كان يستشعر أن الهجوم على الأدب العربي أو اللغة العربية هجوم على خصائص الوجود العربي المسلم في الصميم ، وليس مجرد ثورة عارمة تريد أن تضع الأدب واللغة في مهيب الرياحات النقدية المعاصرة حتى يأخذا وجههما المعاصر والحضوري ، ويكتسبا من خلال هذا اللقاء حصانة أقوى ضد عوامل التفتت أو التخلف أو الجمود !!

لقد كان الرافعي رجلا يقاتل وهو يكتسب .. حتى حين يتصدى للغابرين في موقفهم من قضية الإعجاز القرآني تراه ثائرا ومقاتلا بسلاحه المألوف الذي هو « العاطفة » وهذا وحده يؤكد أن موقفه من المجددين وعلى رأسهم طه حسين لم يكن تعصبا منه ضد فرد معين أو جماعة معينة أو مرحلة بذاتها .. بقدر ما هو تعصب لفكرة .. أو عقيدة .. أو قضية آمن بها إيمانه بالحياة !!! وحتى لا نرسل الكلام عاريا من الدليل فنسوق هنا مثالين من كتبه (إعجاز القرآن) لنرى إلى أي حد كان الرافعي « عاطفيا »



المفائل تحت راية القرآن

للاستاذ: محمد أحمد العزب

فى حوارہ الفکرى ، وغير متعصب ضد ■ واحد « بعينه من الناس ، وانما هو غاضب لدينه ولغته وقرآنه ..

فى صفحة ٤٧ وفى معرض التعليل لنزول القرآن بلغة قريش يقول الرافعى : « ان طائفة من الناس يذهبون الى ان القرآن لو هو قد نزل على النبى صلى الله عليه وسلم بغير القرشية لكان ذلك وجها من اعجازه تلتبس به الحجة ويستبين الظفر ، ولخلى عنه العرب فترة وعجزا ■ وهو زعم لا يقول به الا احد رجلين : من لا يدري كيف يقول .. او من يقول ولا يبالي ان يدري انك مطلع منه على جهل وسفه » !!

حقيقى .. ان الرافعى بعد هذا التوتر العاطفى فى رده على زعم من زعم او قول من قال ، دافع دفاعا رائعا عن نزول القرآن الكريم بلغة قريش .. ولكن ذلك لا يعفيه — وهو الكاتب المسلم الملتزم — من لوم يوجه اليه على ما اسلف من تجهيل وتسفيه ولا أدريه لرأى المعارضة مهما كان هذا الرأى باطلا ومرفوضا .. وهو بالتاكيد باطل ومرفوض !!

وفى فصل « تأثير القرآن فى اللغة » من كتاب الاعجاز ايضا يعرض الرافعى لآيات من القرآن الكريم كوثيقة من أروع ما يمكن أن نواجه به مطاعن الحاقدين على هذا الدين السوى ، الا أنه كشأنه دائما يقف من الآيات موقفا يحدده اطار من التوتر والانبهار العاطفى الذى يلون كتاباته أبدا .. ولقد كان فى استطاعته أن يعرض هذا الموقف فى اطار من الحوار العقلى العميق الذى يتناول القضايا تناولا مقارنا ذكيا يهدف الى مقابلة كل شىء بكل شىء ، ثم ينتهى الى « حقيقة علمية » تؤكد أن مشارق الضوء فى ترانثا اغنى من مشارق الضوء فى كل التراثات .. الا أنه لم يفعل بل لجأ الى التحديق العاطفى المبهور فى النص .. ونسى أو كاد أن قضيته

الاولى هى أن يقنع بالدليل لا بالسوط .. وأن يكتب بالظلم لا بالخنجر !!!
لقد كان الرافعى كما أسلفت قضية عاطفية صادقة ، وقد نضج ذلك
على أسلوبه فى معالجة الأشياء ..

وكان رجلا يفار على شرقه العربى المسلم ، ويرى فى مجرد ارتباط
رجل شرقى بامرأة أوربية — مهما كان هذا الارتباط على مستوى الفردية
وليس على مستوى الظاهرة — شيئا يدمر مملكة العرف ، ويهز قواعد
الأخلاق !!

فى فصل « الربيطة » من كتابه الرائع « السحاب الاحمر » يشهر
الرافعى الفيور قلته المقتدر سلاحا على واحد ممن ارتبط بأوربية على هذا
النسق فيصفه مثلا بهذه الكلمات : « وكان من هؤلاء الفتيان الذين اذا
تعلموا فى أوربا نفوا جهلهم بالعلم ، ثم نفوا علمهم بجهل آخر ، ثم جاءونا
كحرفى النفى : ما .. ولا .. فليس منهم الا التكذيب والانكار والشك ..
وتراهم أظرف وأجمل وأزهى من غرائسة الربيع ، لا يريدون الحياة الا
أزهارا ، ولا يطيقونها الا ربيعا ، وعلى أزهارهم وربيعهم فليس لنا منهم
الا نقط من الالوان ، وأصوات من الطنين ، وأجسام ليس فيها رجالها » !!

هكذا يصور الرافعى واحدا من هؤلاء .. فإذا سلمنا بكل مضمون
ما قال فنحن لا نستطيع من خلال منظور اسلامى قاصد منضبط أن نسلم
باطار ما قال .. ولو أنه خلص هذا الفصل الرائع بحق « الربيطة » مما
فيه من عرامة وتجهيل للآخرين .. لتبقى لنا منه بعد ذلك واحد من أروع
ما كتب فى هذا الصدد .. بعيدا عن كل اسراف فى الحكم أو مغالاة فى
التقدير .. فالرافعى لا يقف من المسألة موقفا دائريا يغلق الحديث فيها
حول نقطة واحدة لا يتعداها الى غيرها كما يفعل الكثيرون .. ولكنه يتنقل
بفكره الطائر .. وحساسيته المرفهة .. فى كل زاوية من زواياها ..
قادرا فى كل سطر من سطورها على طرح الاسئلة وعلى بذل الاجابات

ان غير الرافعى على شرقه .. وعروبه .. واسلامه .. مرتبطة
فى ذهنه بمواريث كثيرة .. بالخوف من تنارية أخرى تولد على أرض
المنطقة .. يمهدها فكر منحل .. وعرى مفكوكة .. وعزم شليل !!!
وبالخوف من هولاكو آخر يدمر فى زحفه وجه حضارة الشرق !!! وبالخوف
من شعوبية من لون جديد تسدل بظلام قلبها الواغر آلاف الاقنعة السوداء
على روح تاريخنا كله .. فى القديم والحديث !!!

ولندع هذا التجريد الذى ربما تحيفنا فيه الرافعى أكثر مما انصفناه
.. الى نوع من التحديد المسئول فيه للرافعى منطلقات تحدد مساره
الفكرى والعاطفى جميعا فى تصديه للدفاع عن الدين واللغة ..

اول هذه المنطلقات : ابراز الحقائق الموضوعية الكبيرة التى ينطوى
عليها الاسلام كدين شمولى ابرازا مجردا وفاهما وعميقا ، وربما استبان
ذلك أكثر فأكثر فى كتابه « اعجاز القرآن » فهو فى هذا الكتاب يحرك
القضايا تحريكا موضوعيا عميقا ، وان لونه فى بعض اللحظات أو كثير
منها انفعالات عاطفية صاخبة كم كان يكون رائعا لو أنه تحاماها عبر كل
السطور !!

وثانى هذه المنطلقات : الدفاع البطولى عن الاسلام ضد كل المفتريات
التي تستتري دائما من حوله ، ويستغلن ذلك أوضح فأوضح فى كتابيه

« تحت راية القرآن » و « وحى القلم » غلقد خاض الرجل معركة فكرية وعقائدية معا .. واجه فيها كل أنماط القوى وكل أشكال المصراعات ، ولم يكن منازلوه ناسا من الناس الذين يمكن أن يظفر بهم فى جولة أو جولات .. وانما كانوا طلائع فكرية مثقفة ومدرية على الحوار .. سلحتها الثقافة الهائلة بكل ألوان القدرة على مواصلة الجدل .. مما يصعب معه أن يتصدى لدفع تيارهم جيل بأكمله لم تتح له المكونات الثقافية التى أتاحت لهم .. فضلا عن واحد فقط من الناس .. ولكن الرافعى والحق يقال صمد فى معركته حتى النهاية وهو وان يكن قد كبا فى بعض جولاته الا انه انتصر كذلك فى كثير منها ، وحسبك من رجل أن يجابه طوفانا ويظل صامدا شامخا لا يحنى له رأسا !!

وثالث هذه المنطلقات : التسلق الى آفاق النضال عن الدين واللغة من خلال التأمل الكونى ، والتصوف الماكف فى رحاب الطبيعة ومجاليتها الفساح .. ويتضح ذلك أشمل فاشمل فى كل كتبه الأخرى اذا استثنينا منها ما وقفه على فلسفة الجبال والحب « كرسائل الاحزان » و « أوراق الورد » .. حتى هذه أيضا لم تكن تخلو من الحوار الهادف الى تجلية غوامض الاسرار فى الكون ، وسيطرة القوى الخالقة على نمط الاعجاز فى تدافع سيرها المنتظم المجلان فى آن !!

هذا التقسيم .. لا يعنى أن كل طائفة من الكتب تنهض بمضمون محدد يشكل فى النهاية منطلقا معينا لا يتعداه الى غيره من المصامين .. فقد تتشابه المصامين وتختلط .. ربما أكثر فى كتبه التى لا تقوم على منهج مسبق .. فهذه فى مجموعها تضم مقالات متعددة ، ان دار أكثرها حول محور واحد فلا يلبث باقياها أن يدور حول محاور مختلفة .. نستطيع أن نرى ذلك مثلا فى كتابه الرائع « وحى القلم » ومثله فى كتابه « المساكين » الا أن ذلك لا ينفى أن كتابا بكاملها تنهض على محور واحد تدور حوله ولا تخرج عليه .. ككتابه الفذ « اعجاز القرآن » غلقد محضه الرافعى من بدئه لختامه .. لفكرة الاعجاز لا يتعداها الى غيرها أبدا !!

وبعد ..

فان أقلاما ضارية ومتسعة قد حاولت أن تهدم فى الرافعى قلعة من قلاعنا الشاهقة .. ولكنها لم تفلح فى ذلك على ما يخيلى الى .. وان كانت قد افلحت فى شىء قريب منه .. هو انها استطاعت أن تعطى للجهاهير القارئة عن الرافعى انطبعا صرف عنه كتلا هائلة من الجهاهير تحت زعم انه كاتب « متحنى » يعيش فى عصر غير هذا العصر .. أو انه كاتب ضحل المفاهيم لا شىء عنده يقوله وانما هو يلجأ الى تعمية الاشياء حتى يقال انه فيلسوف .. الى آخر هذه المطاعن الراجعة التى يجب أن نواجهها على مستوى التحرر الكامل ، فنقول فى الرافعى ما له .. وما عليه .. دون أن يجذبنا عدم الفهم الى مناطق الرجم بالحجارة لواحد من أخصب كتابنا الغيورين فى هذه الحقبة .. وآمل أن أكون قد أضأت بصيصا من هذا الذى أرجوه عبر هذه المحاولة فى هذه السطور !!

من
قصص
القرآن



مرحباً بك العبد المذنب والمسيح عليهما السلام ..

للكثير : مصطفى عبد الواحد

« إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على
العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم » .
سورة آل عمران سورة مدنية نزلت بعد سورة الأنفال وفيها مائتا
آية، وسميت بآل عمران لانه ورد فيها قصة مريم بنت عمران وابنها
عيسى عليه السلام ..

.....

حنة بنت فاقود : انظر يا عمران الى هذا الطائر الذى يزق فراخه ..
يا له من حنان يحرك القلوب !

عمران : لماذا تذكرين هذا يا حنة .. اولست راضية بحكم الله ؟
انه يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور .. وهو
كذلك يجعل من يشاء عقيما ..

حنة : لست ساخطة على حكم الله يا عمران .. ولكن رحمته
وسعت كل شيء .. ولا حرج على فضله ، فماذا لو
تمنيت أن يمن على بوليد .. ؟!

.....

عمران : انت وذاك يا حنة .. ولا أملك الا ان ادعو الله ان يحقق رجاءك ، وهو سبحانه يخلق ما يشاء ويختار .
(واستجاب الله لدعاء حنة وزوجها عمران) وحملت حنة بعد ان كانت عقيما) .

حنة (فى فرح) : إنك لمبارك يا عمران .. ما أسرع ما استجاب الله لدعائك ..

عمران : فلتقرى عينا يا حنة .. وليكن لك فى هذا المولود المنتظر خير وبركة .

حنة : إننى لا أجد ما أشكر به ربى وأستزيد من نعمته إلا أن أجمل ما فى بطنى نذرا لله .. حبيسا للعبادة والخدمة فى بيت المقدس ..

عمران : ذلك بعض ما يجب علينا من الشكر لنعمة الله ..
(وجاء حنة المخاض) ووضعت مريم عليها السلام) .

حنة : « رب .. إنى وضعتها أنثى » .

عمران : ما هذا يا حنة ؟ أليس الله أعلم بما وضعت ؟

حنة : بلى يا عمران .. ولكنى نذرت ما فى بطنى محررا لخدمة بيت المقدس وهذه أنثى .. « وليس الذكر كالأنثى وإنى سميتها مريم (رياه) .. وإنى أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » ..

عمران : ما أرى الا قد استجيب لك يا حنة .. فما من مولود الا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا ، أما مولودتك هذه فقد ولدت هادئة مبتسمة ، وتلك بشارة القبول .
حنة : إنها نبتة مباركة ، نذرتها لله قبل أن تولد ، ولا بد أن أغرسها فى مهد العبادة ، وأجعل كفالتها بيد الرهبان خدام بيت المقدس .

« فتقبلها ربه باقبول حسن وأنبثها نيساتا حسنا وكفلها زكريا » .

قال زكريا : أيها العباد القانتون .. تلك مريم بنت عمران جاءت بها أمها بعد أن وضعتها الى المسجد ، تريد أن يقوم على كفالتها عباد الله ..

الرهبان : أهلا بها فرعا مباركا من شجرة مباركة .. ابنة شيخنا وإيماننا عمران ..

زكريا : أتأذنون لى بكفالتها أيها الرهبان ؟

الرهبان : كلنا نريد ذلك الشرف يا نبي الله ..

قال زكريا : فلنقترع على هذا الأمر ، فأينما خرجت قرعته رضينا به كفيلا لمريم ..

الرهبان : نعم .. نعم .. ذلك فصل الخطاب ..
قال زكريا : ليلق كل منا قلبه في النهر .. فأينا جرى قلبه على

خلاف جرية الماء فهو الغالب ..
« وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم » وما
كنت لديهم إذ يختصمون » .
(فكان زكريا عليه السلام هو الغالب لهم » فكفلها إذ
كان أحق بذلك شرعا وقدرًا .. وكان ذلك تشريفا لمريم
وتكريما ..)

قال زكريا : ليس لك من عمل يا مريم إلا العبادة .. وليس لك من
دار إلا المسجد .. وقد جعلت لك فيه مكانا لا يدخله
سواك تعبدن فيه ربك .. وتقومين بما يجب عليك من
سدانة بيته .

.....

راهب : أي بركة تلك التي أصابت تلك الفتاة .. لقد أصبحت
مريم ابنة عمران مثلا في العبادة لبنى اسرائيل ..
قال زكريا : إني لأعجب من أحوالك الكريمة يا مريم .. كلما دخلت
عليك الحراب وجدت عندك رزقا غريبا .. فأكهة
الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف فأني
لك هذا ؟!

مريم : « هو من عند الله » ان الله يرزق من يشاء بغير
حساب .

قال زكريا : ما أوسع رحمتك على عبادك يا رب .. وما أسخف
نعمتك على من يخلصون في عبادتك » فلا حرج على
إن طمعت في فضلك .. يا من يرزق مريم الثمر في غير
أوانه هب لي ولدا ، وان كان في غير أوانه ..
« هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية
طيبة انك سميع الدعاء » .

.....

مريم : رياه .. لقد أخلصت في عبادتك .. فهل أطبع في
قبولك .. واستشرفت الى رضاك فهل أنال رحمتك
يوم القاك .. لو أعلم عملا يقربني اليك أكثر مما أعلم
لسارعت إليه .

« اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك
واصطفاك على نساء العالمين ، يا مريم اقنتي لربك
واسجدي واركعي مع الراكعين » .
مريم : ما أبهى طاعتك يا مولاي .. وما أشرف السجود لك ..
وما أكرم الوقوف بين يديك .. ان لطاعتك لذة أحلى
من الدنيا وما فيها ..

.....

« اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقربين . ويكلم الناس فى المهد وكهلا ومن الصالحين » .

مريم : رباه .. ماذا اسمع « انى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر » ماذا يقول عنى قومى ؟
« قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون » .

« واذكر فى الكتاب مريم إذ انتبذت من اهلها مكانا شرقيا . فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا . قالت انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا . قال انما انا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا » .

مريم : ماذا يقول عنى بنو اسرائيل حين يعلمون اننى قد حملت .. هل يصدقون بآية الله .. ؟ أم تنطلق منهم السنة السوء .. رباه فاجعل لى من هذا لهم مخرجا .

.....

يوسف النجار : ماذا بك يا مريم ؟ ..

مريم : لا شيء يابن الخال ، فماذا ترى بى ؟

يوسف : هل يكون زرع من غير بذر .. ؟

مريم : نعم يا يوسف .. والا فمن خلق الزرع الاول ؟

يوسف النجار : ما أعجب أمرك .. هل يكون ولد من غير ذكر ؟

مريم : نعم يا يوسف .. ان الله خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى

يوسف : فأخبرينى خبرك يا مريم ..

مريم : ان الله بشرنى بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم

وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقربين « ويكلم الناس فى المهد وكهلا ومن الصالحين ..

يوسف : ما أعظم المعجزة .. ولكنى أخاف عليك السنة بنى اسرائيل وأنت القائنة الطاهرة .

مريم : حسبى علم الله .. وانه لقادر أن يبرئنى ويظهر طهارتى

من كل دنس ..

يوسف : فلتكن إرادة الله ..

.....

« فأجاءها المخاض الى جذع النخلة قالت يا ليتنى مت

قبل هذا وكنت نسيا منسيا » .

مريم : إلهى .. هكذا شأنت إرادتك أن تبليتنى .. وأن تجعل

منى آية للعالمين .. ولكنى حملت من الهم ما تنوء به

الجبال .. فماذا يقول عنى بنو اسرائيل حين أدخل

عليهم بغلام أحمله على يدي .. وأنا من بيت النبوة
والديانة ..

« فناداها من تحتها الا تحزنى قد جعل ربك تحتك سرىا .
وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا . فكلى
واشربى وقرى عينا غاما قرين من البشر أحدا فقولى :
إنى نذرت للرحمن صوما غن أكلم اليوم إنسيا » .
ومضت أربعون يوما .. ورجعت مريم الى قومها بعد
أن اقتدوها .. وهى تحمل ولدها ..

الرهبان : ما هذا يا مريم .. من أين لك هذا الغلام ؟ ..

صوت : « لقد جئت شيئا فريا » .

صوت : « يا أخت هارون ما كان أبوك أمرا سوء وما كانت
أمك بغيا » .

« فاشارت اليه .. » .

الرهبان : « كيف تكلم من كان فى المهد صبيا » ..

تلاوة : « قال انى عبد الله آتانى الكتاب وجعلنى نبيا .
وجعلنى مباركا أينما كنت وأوصانى بالصلاة والزكاة
ما دمت حيا . وبرا بوالدتى ولم يجعلنى جبارا شقيا » .

.....

راهب : ما أعجب تلك الآية التى ظهرت فى مريم وابنها عيسى ..
لقد تكلم فى المهد وبرأها من كل غربة ..

راهب آخر : أو ما علمت يرسل ملك الفرس ؟ .. لقد ظهر نجم
عظيم فى السماء ، فاشفق ملك الفرس من ظهوره
وسأل كهنته عنه فقالوا هذا لمولد عظيم فى بيت المقدس
.. فبعث رسله الى الشام .. حتى قدموا بيت المقدس
بهداياهم الى مريم ..

الراهب : لقد علمت بهذا الوعد .. وعلمت أن ملك الفرس بعث
مع هذا الوعد من يقتل عيسى بعد أن يخرج رسل الملك
الذين يحملون الهدايا اليه ..

(وخرجت مريم هاربة بابنها عيسى فذهبت به الى
مصر وأقامت به حتى بلغ اثنتى عشرة سنة .. ثم أمر
الله عيسى وأمه أن يخرجيا من مصر ويرجع الى بيت
المقدس فأتاهما بها حتى علمه الله التوراة وأوحى اليه
الانجيل فأنظر على يديه الآيات ..)

« وأذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى
والدتك اذ أيدتك بروح القدس » .

.....

(وبينما كان عيسى عليه السلام يتعبد فى رأس جبل
إذ جاءه ابليس .)

ابليس : يا عيسى .. انت الذى تزعم ان كل شئ بقضاء وقدر !

قال عيسى : نعم .. يا عدو الله ..

ابليس : فالى بنفسك من هذا الجبل وقتل قدر على ..

قال عيسى : يا لعين ! ان الله هو الذى يختبر العباد وليس العباد

هم الذين يختبرون ربهم ..

ابليس : يا عيسى .. انت الذى بلغ من عظم ربوبيتك انك

تكلمت فى المهد صبياً .. ولم يتكلم فيه أحد من قبلك !

قال عيسى : بل الربوبية للاله الذى انطقنى ثم يبيتنى ثم يحيينى .

ابليس : فانت الذى بلغ من عظم ربوبيتك انك تحى الموتى .

قال عيسى : بل الربوبية لله الذى يحيى ويميت من احييت ثم يحييه .

ابليس : لا يا عيسى .. انك لاله فى السماء وإله فى الأرض ..

قال عيسى : امض عنى يا لعين . اللهم انصرنى عليه ..

(وجاء جبريل فصك ابليس بجناحه صكة خسفت به

الأرض .. فخرج وهو يقول :)

ابليس : ما لقيت من أحد مثلاً لقيت من عيسى ابن مريم .. انه

لعبد معصوم ليس لى عليه من سبيل .. وسأضل به

بشراً كثيراً .. وأبث فيهم أهواء مختلفة .. وأجعلهم

شيعاً يجعلونه وأمه إلهين من دون الله ..

.....

قال عيسى : « ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل . ورسولا

الى بنى اسرائيل » .

اصوات : يا بنى اسرائيل .. انى رسول الله إليكم .. لاقيم لكم

صوت : التوراة ولاجدد فيكم التوحيد والايمان ..

صوت : رسول جديد ؟ ما لنا وله .. ان فى ايدينا توراة موسى

قال عيسى : أتستطيع يا عيسى أن تخبرنى بما خبات فى بيتى ؟ ..

(ضحك واصوات استهزاء)

قال عيسى : لا تعجبوا ولا تهزأوا يا بنى اسرائيل ! فان الله قد

أيدنى بروح القدس .

تلاوة : « وأنبتكم بها تاكلون وما تدخرون فى بيوتكم ان فى

ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين » .

(ومضى عيسى فى دعوته لبني اسرائيل وآيات الله

تؤيده بالمعجزات ، وكان أعظم معجزاته احياء الموتى

بإذن الله .. وكان أول ما احيى من الموتى انه مر ذات

يوم على امرأة تبكى عند قبر :)

قال عيسى : مالك أيتها المرأة ؟

المرأة : ماتت ابنتى ، وليس لى ولد غيرها ! ولقد عاهدت

ربى أن لا أبرح من موضعى هذا حتى أذوق ما ذاقت

من الموت أو يحييها الله فأنظر اليها ..

قال عيسى : فان نظرت اليها .. أترجعين وتتركين هذا المكان !

المرأة : نعم .. فكيف لى بذلك ؟ ..

قال عيسى : صبرا .. سترين الآن .. قومي ايتها الفتاة باذن الرحمن فاخرجي ..

(وخرجت الفتاة من القبر ، ثم اقبلت على امها فقالت :)
— يا اماه .. ما حملك على أن أذوق كرب الموت مرتين ..
يا اماه اصبري واحتسبي فلا حاجة لى فى الدنيا ..
وانت يا روح الله وكلمته سل ربى أن يردنى الى الآخرة
وأن تهون على كرب الموت .

المرأة لعيسى : يا لك من مبارك أيها الرجل .. ما كنت ادري أنك عيسى بن مريم .. أشهد أنك رسول الله ..

.....

ا وبلغت اليهود تلك المعجزات فكانوا يزدادون عليه
غضباً .. وكان الكافرون والمنافقون يزدادون شكاً
وكفراناً .. فوشوا به الى الحاكم الرومانى بيلاطس .
« ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين » ..

يقول عيسى : يا معشر الحواريين .. احضرونى الليلة فان لى اليكم
حاجة .. ها قد فرغتم من طعامكم فدعوني أغسل
أيديكم وأوضنكم بيدي ..

الحواريون : معاذ الله يا روح الله وكلمته ..

يقول عيسى : من رد على شينا الليلة مما أصنع فليس منى ولا
أنا منه ..

الحواريون : ماذا أردت بذلك الذى صنعت بنا .. ؟

قال عيسى : أما ما صنعت بكم الليلة فليكن لكم بى أسوة ، فلا يتعظم
بعضكم على بعض .. وليبذل بعضكم لبعض نفسه
كما بذلت نفسى لكم ..

الحواريون : سمعا وطاعة يا نبي الله ..

قال عيسى : ثم ان لى اليكم حاجة أستعينكم عليها .. تدعون الله لى
وتجتهدون فى الدعاء أن يؤخر أجلى ..

وقام الحواريون يدعون فأخذهم النوم فلم يستطيعوا
الدعاء وكأنها حيل بينهم وبينه ..

قال عيسى : سوف يذهب بالراعى وتنتفرق الغنم — أيها الحواريون !
الحق أقول لكم .. ليكفرن بى أحدكم قبل أن يصنبح
الديك ثلاث مرات .. وليبيعنى أحدكم بدرهم يسيرة
ولياكلن ثمنى ..

الحواريون : ويل لنا ان فعلنا ذلك ..

« وإذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك الى
ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق
الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الى مرجعكم فأحكم بينكم
فسيما كنتم فيه تختلفون » ..

.....

رُكْنُ الموسوعة الفقهية

محرره : إدارة الموسوعة

الحاجة الى الموسوعة الفقهية على الصعيد الاسلامى (١)

نتناول فى هذا العدد بحث وجه
ثالث من وجوه الحاجة الى الموسوعة
الفقهية على الصعيد الاسلامى ، وهو
كونها مرحلة تمهيدية للاجتهاد
والتشريع المعاصر ..



ويخطئ من يظن ان الموسوعة
نفسها تصلح تشريعا يسد حاجة
العصر ، فحاجات العصور متجددة
ولا بد لسدها من نظم اجتماعية
واقتصادية وسياسية وتشريعية
منطورة مع الزمن ، مرنة مع الحاجات
متغيرة بطبيعة الحال من بلد الى بلد
ومن زمن الى زمن ، ضمن اطار
القواعد العامة والمقاصد الاساسية
للشريعة الاسلامية ..

والفقه الاسلامى — الذى تعنى
الموسوعة بجمعه وتنسيقه وحسن
عرضه بمختلف مذاهبه — جاء نتيجة
اجتهاد الفقهاء على مر العصور
سدا لحاجات بيئاتهم وازمانهم التى
تختلف بطبيعة الحال عن بيئتنا اليوم ،
لذلك يكون من الجبود ان نعتبر
اجتهادات الفقهاء الاقدمين اجتهادا
ملزما لنا بكل جزئياته وفرعياته
نقف عنده ولا نتمداه ، دون تمييز بين
ما هو من المراكز الشرعية الثابتة ،
وما هو مرتبط بظروف الزمان والمكان
المتحولة ، فسنة الحياة وتطور
الحاجات يقتضيان منا تطورا ومرونة
فى التشريع ..

ولا يعنى هذا التطور وهـذه
المرونة ان يصبح التشريع تابعا
يسير فى ركاب الحياة ويخضع
لتياراتها ..

بل لم يقل بذلك احد من علماء

(١) ورد فى المقال السابق بعدد ذى الحجة خطأ يلزم التنبيه اليه بصفحة ١٠٢ سطر ٢٢

تحت « خامسا » اذ ورد ان « الثانى يقابله عدم الانقياد » والصحيح ان « الثانى يقابله
الانقياد » .

لماذا لا تنصرف الموسوعة اذن عن جمع هذا التراث من اجتهادات الفقهاء السابقين الى وضع اجتهادات جديدة لاجتماعنا المعاصر ، والحاجة داعية الى هذه الاجتهادات التى تكون فى مجموعها التشريع الاسلامى للعصر الذى نحياه ..

وهو تساؤل فى محله ، من حيث الدافع اليه ومن حيث منطق التفكير نفسه ..

بيد ان النظر الفاحص الى ما تستهدفه الموسوعة من جمع الفقه القديم وتصنيفه ، يظهر لنا ان الموسوعة لم تنصرف عن ذلك الواجب من وضع الاجتهادات الجديدة للحياة المعاصرة ، وانما هى تسير فى طريق التهئية الى أداء ذلك الواجب من نقطة الانطلاق السليمة التى تعتبر عملية جمع الفقه القديم وتصنيفه اولى مراحلها ، وليست بخال من الاحوال هدفها النهائى ولا مقصودها الاساسى ..

ولبيان اهمية هذه المرحلة التمهيدية بل وضرورتها ، ينبغى ان نشير الى انه يلزم المجتهد ان يعرف النصوص الشرعية - فى الكتاب والسنة - التى تحكم المسألة التى هو بصدد الاجتهاد فيها ، كما يلزمه ان يعرف مختلف الآراء التى ذهب اليها الفقهاء من قبله - لا على أساس التقيد بها ذهبوا اليه - ولكن لمعرفة دليل كل منهم وما احتج به لرايه ، لان ذلك مما يعين المجتهد فى فهم النص الشرعى الذى يحكم المسألة .. ولا شك فى اهمية عمل الموسوعة فى هذا المجال اذ تجمع فى موضع واحد ، وبصورة منسقة مقارنة ، ما تشتمل فى عشرات الكتب من آراء المذاهب المختلفة .

التشريع الوضعى انفسهم ، لان للقانون وظيفة اجتماعية لا بد - كى يؤديها على وجهها - ان يكون هادفا لتحقيق اغراض معينة ، تضيق وتنسع بحسب حاجة الناس والحياة ولكن يبقى للقانون ، وظيفة تجعله يضع للحياة - مع تطورها ورغم تياراتها - معالم توجهها وقواعد ترتكز عليها وخطوطا عريضة تسير فى حدودها ولا تخرج عنها لانها تمثل حدود النظام العام للحياة الاجتماعية فى نظر الشارع . هذه المعالم والقواعد والخطوط العريضة هى الجزء الثابت من القانون الذى يعلو به على تطورات الزمان وتغيرات البيئات .

فكذلك يلزم التفريق - فى ظل الاسلام - بين نصوص الشريعة الاصلية التى تتضمن هذه المعالم والقواعد والخطوط العريضة التشريعية ، فى الكتاب العظيم ، وسنة الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم وتضع للحياة قيمها العليا ، وبين اجتهادات الفقهاء التى حاولوا بها تطبيق هذه القيم والقواعد على بيئاتهم وعصورهم سواء فيها هو ثابت الاعتبار ، وما هو مرتبط بالبيئة والعصر .

ومن هنا كان قولنا ان الموسوعة - بما تجمعها من اجتهادات الفقهاء - لا تصلح تشريعا يسد حاجة العصر ، لا من وجهة النظر الاجتماعية ولا من وجهة النظر الاسلامية نفسها ، وانما تقدم الموسوعة الفقهية للمجتمعات الاسلامية المادة التى تستمد منها المجتمعات التقنين الاسلامى المناسب لها فى عصرها وبيئتها ..

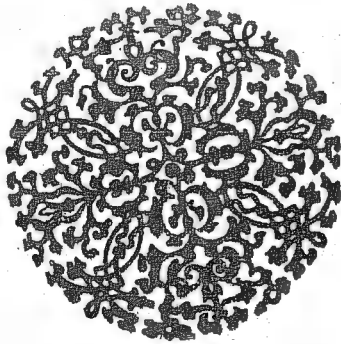
وهنا يرد تسأل لا يد منه ..

فى مختلف بلاد الاسلام

ليس الاجتهاد والتشريع مجرد رأى يطلق او مادة تكتب ، وانما هو عملية معقدة يتفاعل فيها ادراك مرمى النص وحكمته مع وعى لواقع الحياة المتشابك ، فى ضوء خبرات اسلافنا من المسلمين ومعاصرنا من غير المسلمين .. ولا يجوز أن نكون أقل حرصا على اتقان العمل التشريعى من السويد مثلا التى ظلت تعد لتعديل قانونها الجنائى الصادر سنة ١٨٦٤ منذ الحرب العالمية الاولى حتى صدر التعديل فى سنة ١٩٦٢ . ولا ان نكون أقل تقديرًا لميراثنا الشرعى من اسرائيل التى ما زالت مجلة الاحكام العدلية فيها قانونا مدنيا عاما امتدادا من عهد الحكم الانكليزى ، وقبله العهد العثمانى ، وهى فى عهد الاغتصاب والحكم الاسرائيلى لا تزال نافذة الاحكام فى جميع الاراضى التى تحكمها من تل ابيب الى سائر المجتمعات العربية فيها وتطبيق احكامها على اليهود والعرب ، بانتظار تمخض العمل التشريعى عندهم عن بديل مناسب لهم ..

وانما كان عمل الموسوعة مهما ويخيدا بالنسبة الى علماء الشريعة ، فهو ضرورة لغيرهم من العلماء المختصين فى غير المسائل الشرعية كعلماء القانون والاقتصاد والاجتماع والسياسة والطب والتربية وغير ذلك من العلوم الحديثة التى يحتاج الاجتهاد فى عصرنا الحاضر الى تعاون العلماء المختصين فيها مع العلماء الشرعيين على تحقيق مقاصد الشريعة وتطبيق نصوصها فيما يستجد من المشكلات التى يحيط أولئك الخبراء المختصون بمعرفة ابعادها وحلولها ..

ثم ان الاجتهاد المعاصر لا يجوز أن يكون منقطع الصلة بالماضى وخبراته ، فان الحلول التى وضعها الفقهاء الاقدمون لم تقتصر فائدتها على الناحية العلمية ، بل وضع الكثير منها موضع التطبيق فى حياة الناس سواء فى صورة فتاوى عمل بها الافراد أم احكام قضى بها القضاة أم نظم أمر بها الحكام ، ولا شك فى فائدة وضع هذه الخبرات الماضية تحت نظر المجتهد المعاصر حتى يكون على بصيرة من تجارب القرون الماضية



الفتاوى

التييم

السؤال :

انا سيدة شافعية المذهب ، اصبحت بهرض شديد ، ويزداد هذا المرض اذا اغتسلت فما حكم الشرع فى التطهر من الجنابة ؟

ع - س - بفساد

الاجابة :

مذهب الشافعية ان تتيمى للجنابة ، وأن تفسل مع التيمى ما لا يضر غسله من البدن ، ولا تصلى بهذا التيمى الا فرضا واحدا ، ولك أن تصلى ما تشائين من النوافل ، فإذا أردت أن تصلى فرضا آخر وجب عليك إعادة التيمى . ومذهب المالكية أيسر لك وهو ان تتيمى لكل فرض متى كنت غير قادرة على الاغتسال ولا يجب عليك غسل شئ من بدنك .

صلاة الجمعة

السؤال :

نحن اهل قرية صغيرة ومذهبنا مالكي ، وشرط صحة صلاة الجمعة عند المالكية حضور اثني عشر رجلا غير الامام على الأقل ، وفى بعض الجمع لا يحضر هذا العدد الى المسجد مع حضور الامام فهل نصلى الجمعة باى عدد او ننتظر الى صلاة العصر رجاء ان يحضر العدد المطلوب ، او نصلى ظهرا ؟

عابر السيد - مسقط

الاجابة :

مذهب المالكية كما جاء فى السؤال ان الجمعة لا تصح بأقل من اثني عشر رجلا غير الامام ، فليس لأهل القرية أن يصلوا الجمعة بأقل من هذا العدد ، وليس لهم أن يصلوا ظهرا ما داموا يرجون تمام العدد ، وانما ينتظرون الا أن يخافوا دخول وقت العصر ، فان خافوا دخول وقت العصر صلوا ظهرا . ولكن مذهب أبى حنيفة وابن حنبل وقول للشافعى فى مذهبه القديم أن الجمعة تصح بأربعة أحدهم الامام ولاهل البلد أن يعملوا بهذا ، ولا يتركوا إقامة الجمعة .

عذاب القبر

السؤال :

هل يوجد عذاب فى القبر ، وهل يكون للروح فقط أم للجسم والروح .

على الهاشمى - بيروت

الإجابة :

عذاب القبر للروح والجسم معا ، والأدلة من القرآن الكريم والسنة الصحيحة تؤيد ذلك قال تعالى : (أغرقوا فأدخلوا نارا) والفاء فى اللغة العربية تفيد التعميق والترتيب ، وفى الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (ان العبد اذا وضع فى قبره ، وتولى عنه أصحابه حتى انه ليسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا اتاه ملكان فيقعدانه ، فيقولان له : ما كنت تقول فى هذا الرجل (محمد) فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله ، فيقال له : انظر الى مقعدك من النار قد بذلك الله به مقعدا من الجنة - قال النبى صلى الله عليه وسلم فيراهما جميعا ، وأما الكافر والمنافق ، فيقول : لا أدرى كنت أقول ما يقول الناس فيه ، فيقال له : لا دريت ولا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين اذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه الا الثقلين) .
هذه النصوص تدل على أن من فى القبر هو المعذب ، والموجود فى القبر هو الجسم والجسم لا يعذب بدون روح تدرك الألم واللذة .
وليس يلزم فى الحياة البرزخية ، ما هو لازم فى الحياة الدنيا من مشاهدة تحرك الجسم مثلا . والله اعلم .

تربية الكلاب

السؤال :

هل يجوز تربية الكلاب لحراسة الدار مثلا او لا يجوز ؟

محمد الرشيد - الكويت

الإجابة :

تربية الكلاب ، واقتناؤها لمصلحة مشروعة كالصيد والحراسة جائز شرعا ، فقد جاء فى صحيح مسلم أن النبى صلى الله عليه وسلم رخص فى كلب الغنم والصيد والزرع .

علاج الزوجة

السؤال :

هل يجب شرعا على الزوج اذا مرضت زوجته أن ينفق عليها للعلاج كاجرة الطبيب وثمن الدواء .

عائشة الحسينى - هبة

الإجابة :

نقل عن الامام ابن عبد الحكم من فقهاء المالكية أن على الزوج اجرة علاج زوجته وثمن دوائها ، ونرى أن هذا من النفقات الضرورية التى يلزم بها الزوج ، فضلا عما توجبه المروءة ويقتضيه العرف .

ميراث

السؤال :

توفى رجل وترك شقيقين وثلاث شقيقات ، وزوجة مطلقة طلاقا رجعيا ، ولا تزال في العدة فمن يرث من هؤلاء وما نصيب كل وارث ؟
مراد العبد - عمان

الإجابة :

أولا المطلقة طلاقا رجعيا اذا مات عنها زوجها وهى فى العدة ترث زوجها ، ولها الربع فرضا لعدم وجود الفرع الوارث ، والباقى لاخته الاثقاء ذكورا واناثا للذكر مثل حظ الأنثيين .

معاشرة الزوجة بعد الطلاق دون علمها

السؤال :

رجل طلق زوجته ولم يخبرها بالطلاق ، وظل يعاشرها معاشرة الأزواج وقوع الطلاق الذى لا تعلم به ، فما حكم الشرع فى هذه المعاشرة ؟
آدم اسماعيل - الخرطوم

الإجابة :

الطلاق الذى أوقعه الزوج ان كان رجعيا ، وعاشرها الزوج قبل انقضاء عدتها ، كانت هذه المعاشرة رجعة ولو لم تعلم بالطلاق ، أما اذا كان الطلاق بائنا أو كان رجعيا وعاشرها بعد انقضاء عدتها فهذه المعاشرة محرمة شرعا ، ويجب التفريق بينهما .

التيمم لخروج وقت الصلاة

السؤال :

استيقظت من نومى قبل طلوع الشمس بزمن يسير ووجدت نفسى محتما ، وإذا اغتسلت خرج وقت الصلاة بطلوع الشمس فهل يجوز لى أن أتيمم لأؤدى الصلاة فى وقتها أو اغتسل ولو خرج وقت الصلاة ؟

م - د - القاهرة

الإجابة :

فى فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية أن للعلماء فى ذلك قولين ، فالأكثر كابى حنيفة والشافعى وأحمد يأمرونه بالاغتسال وان صلى بعد طلوع الشمس . وما لك يرى أن يتيمم ويصلى قبل خروج الوقت . والأحوط أن يتيمم ويصلى ، ثم يغتسل ويعيد الصلاة بعد خروج الوقت .

بأقلام القراء

موازنة

بين صحافة الراى والخبر

كتب الأستاذ عبد الرحمن احمد شادى تحت هذا العنوان يقول : —

ذاع وشاع بين الناس أن صحافة الراى تضاعلت مكانتها ، وأخلت الطريق لصحافة الخبر ، ولست ممن يؤمنون بهذا الراى ، وتكونت على هذا الأساس صحف كثيرة همها الأكبر ، وعملها الأوحد ، نقل الأخبار الى القراء ، أو كانت من صحافة الراى أولا ، ثم غيرت من هيئتها وصورتها وتحولت الى صحافة خبر ، ميلا مع الريح حيث تميل ، وسيرا مع الاتجاه السائد ، وظنا أنها لن تعيش إذا ظلت على صيغتها الأولى ، واستكثرت من مستطلعى الأخبار والوصافين ، واستغنت عن الكتاب . ومهما فعلت فلن تستطيع أن تحوز قصب السبق ، لأن الأذاعات لها بالمرصاد ، تنافسها فى هذا المجال وتتفوق عليها ، والوليد الجديد التلفاز يشق طريقه بقدم ثابتة ويقدم الأخبار هو الآخر ، فما تفعل صحافة الخبر أمام هذين المنافسين !! لقد أصبحت عرجاء أمامهما فى السباق .. فهل تسبق العرجاء ؟

ومن الصحف من زاوجت بين المنهجين ، وظهرت فى صورتين ، إلا أن قلة الصفحات التى خصصتها للراى تجعلها من صحف الأخبار ، وندرة الصفحات التى تشغلها بالأخبار تجعلها من صحافة الراى ، وخير نموذج للصحافة فى رأى هو النوع الأخير ، لأن الأخبار لا يستغنى عنها من يريد أن يكون على صلة بالعالم ، ولكن الأخبار ليست هى كل شيء ، ومن المعروف أنها تبلى بسرعة كلما مر عليها الزمن ، أما الأفكار والعقائد والآراء فهى أبقى وأخلد على ظهر الأرض واعتقد أن أى مجتمع لا يستغنى عن صحافة الراى ، لأن الواقع متخلف باستمرار عن عالم المثل بحكم النقص البشرى ، ونزوع الإنسان نحو الكمال ، وعميل المصلحين والدعاة والرواد يتمثل فى نقل المجتمع الى مبادئ أفضل ، ونظم أحسن ، ولا يصلح لهذه المهمة إلا صحافة الراى التى تهتم بتنظيف المجتمع من الآراء الفاسدة ، وإحلال الآراء الجديدة محلها ، فهى معرض للآراء الحكيمة ، والتوجيهات السديدة ، والنصائح الرشيدة ، ومجال أمام تبادل وجهات النظر والشورى الفكرية ، وتقوم بالرقابة والتوجيه لبيئات المجتمع التى استشرى فيها الفساد ، وتعلم الجهال ، وتشغل أوقات الفراغ بالمفيد النافع ، ثم يأتى دور الملل النافع بعد الاعتقاد والإيمان ، فهى سابقة باستمرار لصحافة الخبر التى لا هم لها إلا وصف الأعمال التى ظهرت نقيجة الإيمان والإقتناع ، صحافة الراى عليها أن تزرع الأرض وترويه وتحرسها من الآفات ، وتتمهدها بالمعناية والرعاية ، ثم تأتى صحافة الخبر لتصفح حيا النباتات والأعمال

التي قام بها الفلاح ، حتى جاء الزرع في النهاية بخير الجنى وأطيب الثمر .
 وإذا مثلنا بمحنة فلسطين وجدنا أن صحافة الرأي هي التي تقوم بالعصب الأكبر
 والنصيب الأعظم في غرس عقيدة الفداء ، ومبدأ التضحية والنضال ، من أجل
 الحق المقتضب ، ثم تأتي صحافة الخبر لتنتقل إلى العالم ما فعلته الأجيال التي
 تفذت عقولها على موائد صحافة الرأي ، فعملها بناء وتأسيس وتشديد ، أما
 صحافة الخبر فلا هم لها إلا وصف هذا البناء وتصويره دون المشاركة في أعباء
 التأسيس ، ومتاعب البناء . ومشتقات زرع البذور . ولولا صحافة الرأي
 وقيامها بدورها الفعال ، وجهدها الكبير ، ما وجدت صحافة الخبر مجالا
 للعمل . وميدانا للحديث .
 وتنزل صحافة يتسلى بها . ثم يكون مصيرها الضياع والاهمال
 والهوان .

رعاية الاسلام للعقل

ومن كلمة للأستاذ عبد الخالق عبد الرحمن تحت هذا العنوان نقطف ما

يلي : -

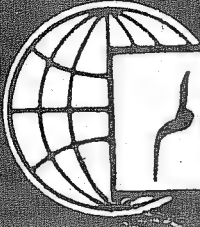
القرآن الكريم لا يذكر العقل الا في موضع الاكبار والتعظيم ، وينبه الى
 وجوب العمل به ، والركون اليه ، والذي يستقرىء القرآن الكريم يرى أن كثيرا
 من الآيات تأتي مؤكدة جازمة باللفظ والدلالة ، وتكرر في مختلف معارض الصور
 في الأمر والنهي التي تحت المسلم على أن يحكم عقله ، وأن يزن الأمور بالقسطاس
 المستقيم ، ولم يأت تكرار الإشارة الى العقل بمعنى واحد من معانيه التي
 يشرحها النفسانيون من أرباب العلوم الحديثة ، بل هي تشمل وظائف الانسان
 العقلية على اختلاف أعمالها ، وخصائصها . وكثيرا ما نجد التفرقة بين هذه
 الوظائف والخصائص في مواطن الخطاب ومناسباته .
 ان الخطاب في القرآن الكريم يعم بحيث يتسع له ذهن الانسان ، ولا
 شك أن العقل المدرك هو العقل المفكر الذي يولى الموازنة حق قدرها للحكم على
 ما تتضمنه من المعاني .

ومن خصائص العقل التأمل فيما يدرك الانسان ليقطب الأمور على أوجهها
 المختلفة ، ويسبر غورها ، ويستخرج أسرارها ، ليتبين نتائج الأحكام على
 أساس متين من العقل .

والقرآن الكريم يشمل العقل الانساني بكل ما يحتوي من وظائف مختلفة
 الخصائص ، متشعبة الميادين ، وما ينوء بحمله من واجبات .

فما جاء في القرآن الكريم يدل على عظمة العقل والركون اليه في ما خلق
 الله في الكون من نظام دقيق ما جاء في سورة آل عمران « أن في خلق
 السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لاولى الألباب » الذين يذكرون
 الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السماوات والأرض ربنا ما
 خلقت هذا باطلا سبحانه فقنا عذاب النار » .

هذه صورة فنية رائعة ترينا خلق السماوات والأرض « وارتباط ذلك
 باختلاف الليل والنهار ، وتدلنا على التفكير في هذا الكون البديع الصنع المنسق ،
 وأن نذكر صانعه جلّت قدرته .



قالت صحف العالم

دخل الحجاج عصر النصف مليون إحصائية عن عدد الحجاج من جميع البلاد الإسلامية

وتحت هذا العنوان نشرت مجلة المجتمع الكويتية الإحصائية التالية :
أعداد وأجناس الحجاج الوافدين من خارج المملكة والذين وقفوا بعمرات يوم
الجمعة التاسع من ذي الحجة ١٣٩٠ هـ الموافق ١١ فبراير ١٩٧١ م

الحجاج القادمون من البلاد العربية

عدد	اسم البلد	عدد	اسم البلد	عدد	اسم البلد
٤٢٣٣٩	سوريا	٢١٠٢	الجنوبي العربي	٤٢٠٧	تونس
١١٤٩٠	مصر	٨١٥	أبو ظبي	١٣٩٢	قطر
١٩٤٨٢	العراق	١٠٦٤٠	البحرين	٢٤١٨	البحرين
١٤٨٦٥	السودان	٨٣٨	فلسطين	١٢٦	الشارقة ورأس الخيمة
١١٨٣٥	ليبيا	٨٠٧٢	الكويت	٨٨	عجمان وإمارات أخرى
٢٩٦٠	الجزائر	٦٧١٢	لبنان	٢٥٥	دبي
١٠٩٠٩	الأردن	٥٠٢٦٩	اليمن		
١٥٦٩	عمان				
مجموع حجاج الجامعة العربية ١٩٥٥٩٤		مجموع حجاج الخليج العربي ٦٧٨٦		مجموع حجاج البلاد العربية ذكور ١٢٥٦٩٩	
		المجموع ٧٢٧٨٤		المجموع ٢٠٩٤٨٢	

الحجاج القادمون من بقية دول آسيا

عدد	اسم البلد	عدد	اسم البلد	عدد	اسم البلد
١٢٢٦٩	تركيا	١٠٢٦١	ماليزيا	١١	الصين الوطنية
٤٨٣٦٧	إيران	٤٩٨١	تايلاند	٤٠٤	سنغافورة
١٦٢٧٠	الهند	١٥٢	سيلان	١٥٠	فلبين
٢٨٢٥٦	باكستان	١	كيبوديا		
١٤٦٣٢	اندونيسيا	٧١	فيتنام الجنوبية		
١٣٦٦٢	أفغانستان				
المجموع لذكور ١٠٧٣٥٢		اناث ٥٢٦٩٢		المجموع ١٦١٠٤٥	

الحجاج القادمون من بقية دول افريقيا

عدد	اسم البلد	عدد	اسم البلد	عدد	اسم البلد
٢٥١٨٧	نيجيريا	٢٢١	تنزانيا	٤٠٢	الكاميرون
٢٤٢٢	السنيغال	١٧٧	كينيا	١١١	توجو
١٨٢٧	النيجر	٤٦٨	داهومي	١٢١	جنوب وسط افريقيا
٢٩٥٥	العبشة	٨٥	ليبيريا	٥٦٧	ساحل العاج
١١٢٢	مالي	٣٦٢	زامبيا	٢٥٢	سيراليون
٥٤٠	نولتا العليا	٢٠٢٤	الكاميرون	١١١	جزيرة موريس
٧٢٤	موريتانيا	٢٦٢١	غينيا	٢١	مالاقي
٨٠٨	الكرون	١٩٠	الصومال	١	الكونغو كينشاسا
٩٤٠	اوغندا	١٩٥١	جنوب افريقيا	١٢٦	دول افريقية اخرى
المجموع	٢٥٥٣٦	المجموع	٢١٣٧٨	المجموع	٥٦٩١٤

الحجاج القادمون من اوروبا وامريكا

عدد	اسم البلد	عدد	اسم البلد	عدد	اسم البلد
٧٨٦	بريطانيا	٧٩	البرتغال		
٢٢٢	اليونان	٨٤	الولايات المتحدة		
٢٢١١	يوغوسلافيا	٢٢	اسبانيا - دول اوروبية		
٣٧٢	فرنسا	٤١	دول اخرى		

مجموع الحجاج القادمين من اوروبا وامريكا ٢٨٢٨

المجموع الكلى لعام ١٣٩٠ هـ ٤٣١٢٧٠

مجموع حجاج عام ١٣٨٩ هـ ٤٠٦٢٩٥

الزيادة عام ١٣٩٠ هـ ٢٤٩٧٥

.....

وراء السوالف الطويلة تقف الصهيونية

تحت هذا العنوان نشرت مجلة (الأزهر) هذا المقال للواء الركن محمود شبيبت خطاب :

— ٩ —

فجأة انتشرت بين شباب العالم هذه (السوالف) التى هى امتداد لشعر الراس الموازى للأذنين ليتصل بشعر اللحية فوق العارضين ، بحيث تغطى هذه السوالف نصف الوجه تنقص أو تزيد قليلا .

والسوالف : جمع (سلف باللهجة العامية المصرية ، وهى ما يطلق عليها : اسم (الزلف) فى بعض الاقطار العربية ومنها العراق .

والزلف : جمعها (زلوف) وهى بمعنى (العلف) فى اللهجة العامية المصرية

وربما يكون لكلمة (الزلف) مسند لغوى ، فيقال : زلف فى حديثه : زاد

فيه ، وزلف الشيء : زاد فيه . فإذا امتد شعر الرأس الى أسفل شحمتي

الأذنين « فقد زاد مقداره عن المعتاد .
ولست بصدد اللغة الآن ، ولكنى بصدد الظاهرة التى اجتاحت أكثر شبابنا
تقليدا لمثلئى السينما الأجانب ، واتباعا للشباب الأجانب الذين تحرروا من كل
فضيلة فأصبحوا عبيدا لكل رذيلة .
وإذا كان الشباب الأجنبى يشكو (الضياع) « لتفسخ الأسرة » واهتمام
الآباء والأمهات بالجنس ، وتكالب الناس على (المادة) وحدها ، دون الاهتمام
(بالروح) ومتطلباتها .
وإذا كان عقلاء الأجانب يشكون من الشكوى من تزدى شبابهم تميها
وانهيارا ، دون أن تقدم لهم الحضارة الغربية التى ثبت أخفاؤها فى توجيه
(القلوب) الى الصراط المستقيم ، والى المثل العليا « وثبت تقصيرها عن الحلول
الناجعة السلبية للأرواح الحائرة الضائعة .
فما المسوغ لشبابنا أن يقتنوا آثار الشباب الأجنبى ، والحضارة الإسلامية
العربية حضارة (الروح) . و (المادة) ، تقدم الدواء الشافى للعقول والقلوب
معا ، وتهدى للتى هى أقوم ، وتقود الى سبيل الحق والخير والنور !!

- ٢ -

فما هى حقيقة هذه السوالم ؟

هذه السوالم هى سمة من سمات يهود . .
لقد عملت الصهيونية العالمية على اشاعتها بين الشباب « حتى تجرب مدى
قدرتها على بث الثقيلعات القبيحة الشاذة ، ومدى تأثيرها فى الشباب بخاصة
وفى الشعوب بعامة .
وقد استطاعت الصهيونية العالمية نشر رذائل كثيرة ، كلها ممول هدم
للبرية ولمثلها العليا ، اذ من المعروف أنها تهدف الى اشاعة الفحشاء والتحلل
الخلقى والتفسخ فى العالم « لكى تستطيع السيطرة على مصالح الأمم والشعوب
غير اليهودية ، لأن الأمم والشعوب والجاعات والأفراد المتسكة بالايان
والأخلاق القوية ، لا يمكن أن تخضع لغيرها أبدا ، وليس من السهل السيطرة
عليها .

« **الخير . . والمجون المبكر . . اعمال الرشوة والخديعة والخيانة . .** »
تلك هى وسائل الصهيونية لتحطيم المثل العليا فى غير يهود ، كما تنص عليها
بروتوكولات حكماء صهيون ، وهذا ما نلجسه تطبيقا عمليا على غير يهود ، بحرص
يهود على نشره بشتى الطرق والوسائل وبمختلف الأشكال والأساليب .
وقد طغى مد النشاط الصهيونى لنشر الفساد فى الأمم الأخرى بعد عام
١٩٤٨ ، أى بعد خلق اسرائيل فى الأرض المقدسة .
وكما اشدت ساعد اسرائيل وتوسعت ، ازداد مد نشاطها التخريبى فى
العالم ، حسب مخططات موقوتة لها أهداف واضحة : هى تدبير المثل العليا فى
العالم ، والقضاء على الأديان عدا اليهودية — خاصة المسيحية والإسلام .

- ٣ -

ان الذين يشكون فى نشاط الصهيونية التخريبى الذى يستهدف تحطيم
المثل العليا فى الأمم غير اليهودية ، واهمون كل الوهم « أو مغرر بهم كل التخريب ،
أو عملاء كل العمالة .
وإذا احصينا شركات السينما ودور اللهو والنوادر الليلية والحانات
والمقاصف وملاعب القمار ومحلات الجنس ومصدري التصاوير الخليعة ومؤلفي

الكتب الجنسية ، الى غير ذلك من معاول الهدم والتدمير ، لوجدنا أن أكثر من تسعين بالمائة منها تابعة لمؤسسات صهيونية ، والمؤسسات غير الصهيونية القليلة التي هي وراء تلك المباديل تمول بصورة مباشرة أو غير مباشرة برأس المال الصهيوني ، كما تشجع الى أبعد الحدود من أجهزة الاعلام الصهيونية ، ومن المصارف الصهيونية .

فهل كل هذا صدفة وبدون تخطيط ، أم وراء الأكمة ما وراءها ! أما المؤسسات التي تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، وتكافح الرذيلة وتدعو الى التمسك بالدين والأخلاق ، فتقاوم من رأس المال الصهيوني ، وأجهزة الاعلام الصهيونية سرا وعلانية ، حتى تتلاشى وتذهب مع الريح . وليس سرا ، أن أول من أنشأ شركات السينما في مصر بالذات هم اليهود ، ثم تلاقت انتاج تلك الشركات موزعون من يهود في بيروت والبلدان الأخرى . لهذا ليس عجيبا أن تكون ثمرات السينما العربية فجأة فيها السم الزعاف !

- ٤ -

حدثني استاذ جليل كان منتدبا للتدريس في الولايات المتحدة الامريكية عما دراسيا كاملا ، عن مظاهر التفسخ في المجتمع الأمريكي المعاصر . وقد ذكر هذا الاستاذ الجليل أنه صادف مقصورة لبيع الصور العارية الفاضحة والمجلات الجنسية الداعرة ، فسأل صاحبها عنها ، فعلم منه أنه يهودي ، وأنه مستعد لاستصحابه الى المحلات الصهيونية التي تنتج الرذائل وتصدرها . ويهود وراء التحلل الخلقي في انكلترا وهولندا والسويد وفرنسا ، وهم الذين أفسدوا الشباب والمجتمع ، وأباحوا الجنس ، وسنوا القوانين لخدمة وإيادته .

- ٥ -

وحين وجد غير يهود في تلك الدول وفي غيرها أيضا ، من الذين لا خلاق لهم ولا ضمير ، ما تفدقه تجارة الجنس من أرباح ضخمة ، سأل لعابهم جشعا ، وقلدوا الصهاينة ، فنالوا تشجيع الصهيونية العالمية وتأييدها ، لأنهم أصبحوا آلات طيعة لتنفيذ مخططات الصهيونية في التخريب . والأمل وطيد في أن يكتشف العالم قريبا حقيقة الصهيونية العالمية ، وحقيقة نشاطها التخريبي في اشاعة الفحشاء والمنكر ، والثقافة الرخيصة بين الناس . وأخشى ما أخشاه أن يفوت الوقت قبل أن يكتشف العالم ذلك ، فيفوت الوقت المناسب لاتخاذ التدابير اللازمة للحد من هذا الوباء .

والسوالف .. !

هذه السوالف جزء لا يتجزأ من محاولة الصهيونية العالمية للضحك على القطمان الضالة الضائعة ، والتلاعب بأهوائها وتوجيهها الى التيه والضياغ . لقد كنا نقول عن اليهودي : « يهودي أبو سوالف .. أو يهودي أبو الزلوف » .

ذلك لأن الذكور من يهود — خاصة المتدينين منهم — كانوا يطيلون سوالفهم ، كما يفعل الشباب اليوم تطوعا وعن طيب خاطر !

وقصة سوافل يهود معروفة .. فقد سبى بختنصر ملك بابل عام ٥٨٧ قبل الميلاد بنى اسرائيل ، واخذهم اسرى الى بابل فى ارض الرافدين ، حيث انتشروا فى العراق وفى الاقطار المجاورة .

واراد بختنصر ان يجعل لهم علامة فارقة يعرفهم بها الناس ، ليتجنبوا شيمهم ويؤمنوا بكرهم ، فامرهم ان يطيلوا سوافلهم والزمهم بهذا التقليد .

وبدا حاخامات يهود يكتبون (التلمود) وهو الكتاب الدينى ليهود بعد التوراة ، فسجلوا فى التلمود عادة اطالة السوافل ، وجعلوها شيميرة من شعائرهم الدينية ، لتبرئة ساحة بختنصر من الزامهم بها من جهة ، ولرفع معنويات يهود بجعلها سنة دينية من جهة ثانية .

واخذ يهود انفسهم بهذه العادة منذ ذلك التاريخ ، فلما تفرقوا شرقا وغربا بعد اضلال الدولة البابلية ، حملوا معهم هذه العادة ، واصبحت جزءا من تعاليمهم الدينية .

وهكذا نجد اليهودى فى سورية ومصر وشمال افريقية واوروبا وامريكا واستراليا وفى جميع اصقاع الدنيا ، منذ ذلك التاريخ حتى اليوم ، يطيل سوافله اذا كان متمسكا بتعاليم التلمود ، ويعتبر ذلك سمة من سماته وميزة من مميزاته . وفجأة ظهر قبل ثلاث سنوات ممثل يهودى اسمه (دايد) فى رواية من روايات الشركات الصهيونية التى تنتجها مدينة السينما (هوليوود) فى الولايات المتحدة الامريكية مركز تجارة السينما اليهودية ، وهو بسوافل طويلة : لانه كان يمثل دور يهودى متدين .. فما كان من الشباب فى العالم الا ان قلدوا هذا الممثل اليهودى الصهيونى !!

- ٦ -

وليس غريبا انتشار السوافل المسبلة بين شباب العالم للتبجح ، ولكن الغريب انتشارها بين شباب العرب والمسلمين . وبالطبع بدا شباب يهود بتقليده ، ثم انتشر هذا التقليد بالعدوى كما تنتشر الأوبئة .

ان شباب العرب والمسلمين فى معركة مصيرية على الصهيونية العالمية .. والمتوقع منهم ان يخالفوا الصهاينة « تنفيذاً لسنة النبى صلى الله عليه وسلم فى مخالفة يهود » وحرصاً على شخصيتهم العربية الاسلامية .

ان الصهاينة ليسوا اقل عداوة للمسيحية من عداوتهم للاسلام ، فهم اعداء كل دين وكل فضيلة وكل خلق كريم .. لقد رايت شبابا عربيا مسلمين يرتادون المساجد ويؤدون فرائض الله ، ولكنهم اسبلوا سوافلهم وقلدوا الصهاينة .

وقلت لنفسى : ترى ! هل يعرف هؤلاء حقيقة امر السوافل ! ! هل يعرفون انهم ضحية (تقليعة) صهيونية ! اما وقد انكشف امر السوافل ، فهل يتخلون عن هذه التقليعة السخيفة ! !

ان اليهودى الصهيونى هو الذى يطيل وحده سوافله اتباعا لآثار تقاليده الدينية .

وهو وحده يرغب فى ان يفرض اتباع هذه التقليعة على شباب العالم بوسيلة او بأخرى ..

فاذا كانت السوافل من سمات الصهاينة ، تهافت عليها الامعات والتافهون من شباب العالم ، فلمصلحة من يقتنى آثار الصهاينة الشباب العربى المسلم !!

أقلموا يا شباب العرب والمسلمين عن اسبال السوافل ، حرصا على تأكيد ذاتكم ، وحفاظا على رجواتكم ، وتطبيقا لتعاليم دينكم الحنيف ..

تجنبوا تقاليد يهود ، وكونوا من مخططاتهم على حذر .

بربر الوحي الإسلامي

اعداد الاستاذ عبد المعطي بيومي

يهود يثرب

من الأسئلة التي وجهها كثير من القراء سؤال حول جنسية اليهود الذين سكنوا المدينة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم اهم عرب اعتنقوا اليهودية ام هم اسرائيليون ساكنوا العرب ؟..

والجواب : أن المؤرخين اختلفوا في هذه المسألة فعلا الى رأيين :
رأى عامة مؤرخي الغرب وهو أن هؤلاء اليهود هم من جنس اسرائيلي .

رأى بعض المؤرخين من أشهرهم « اليعقوبى » وهو أنهم عرب اتخذوا اليهودية ديناً لهم ، ويرى هؤلاء أن بنى النضير وبنى قريظة فرعان من قبيلة جذام العربية تهودوا وسموا باسم المكان الذي نزلوا فيه ، فبنو النضير كما يقول اليعقوبى فخذ من جذام الا أنهم تهودوا ونزلوا بجبل يقال له النضير ، فسموا به ، و (بنو قريظة) فخذ من جذام اخوة النضير ، ويقال ان تهودهم كان في أيام السموال ، ثم نزلوا بجبل يقال له قريظة فنسبوا اليه .
ولا نستطيع أن نختار مرجح أحد الرأيين الا بعد أن نقف عند الاسس والادلة التي بنى كل من الفريقين رأيه عليها :

فأصحاب الراى الاول يقولون : —

١) انه باستقراء عادات وأخلاق يهود بنى قريظة ، وبنى قينقاع ، ومطابقة خط التفكير الذى سار فيه هؤلاء اليهود مع تفكير اليهود القدامى — الاسرائيليين — كما وصفهم القرآن فاننا نجد أن خط التفكير واحد ، وأن العادات والأخلاق التي سجلها القرآن الكريم على الاسرائيليين هي نفسها عادات يهود المدينة وأخلاقهم ، مما يفيد بأن هؤلاء من أولئك وأن يهود المدينة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هم من الجنس الاسرائيلي .

٢) ومما يزيد هذا الدليل أيضاً ، ويضيف دليلاً جديداً في الوقت ذاته ، أن الاسرائيليين قوم مغلغون مغرورون بوجه أنهم شعب الله المختار ، فلا يسمحون بأن ينضم اليهم أحد حتى لا يتمتع بنعمة الاختيار الإلهي ، وقد تعاقب هذا الوهم في أجيالهم دون أن يتخلى جيل عنه ، مما يقطع بأن قبائل بنى النضير ، وبنى قينقاع ، وبنى قريظة ، هي قبائل اسرائيلية ، ويستبعد جداً أن تكون قبائل عربية ، إذ يستبعد أن تدخل هذه القبائل هكذا بالجملة في شعب الله المختار دون أن يشتهر هذا بين الناس كما حدث مع قبائل اليمن التي تهودت أو تنصرت .

صحيح انه قد ورد في الأخبار أن بعض اليهود من جنس عربى . لكن هذا البعض لا يعدو أفرادا محدودين من قبائل مختلفة وكانوا معروفى النسبة ، ولم يرد في كتب الانساب العربية أن بنى النضير وبنى قريظة ، وبنى قينقاع من أصل عربى .

٣) وبالإضافة الى هذه الأدلة فقد كانت القبائل اليهودية في المدينة تحرص على نسبتها الاسرائيلية فقد كان بنو قينقاع يزعمون أنهم من ذرية يوسف الصديق وكان بنو النضير وقريظة يسمون «الكاهنين» وكانت القبائل العربية كذلك — حتى اليهود منها أو المنتصرة في الين — شديدة الحرص على نسبتها العربية . هـ

٤) حتى الحصون والقلاع التي شيدها يهود المدينة تدل دلالة قوية على غريبتهم وسط الخصم العربى ، وعلى سوء العلاقة بينهم وبين العرب مما اضطرهم الى بناء القلاع والقرى المحصنة ، وقد برزت هذه بشكل واضح عندما حاربهم النبى صلى الله عليه وسلم وطردهم من المدينة ، وعندما أجلاهم عمر حيث لم يلجأوا الى قبيلة عربية تربطهم بها قرى ، بل نزحوا مباشرة على غير رجعة ، ومن غير أن يتوددوا الى أحد ، أو يتودد اليهم أحد .

أما أصحاب الراى الثانى : الذين يذهبون الى أن هذه القبائل اليهودية هي قبائل عربية اعتنقت اليهودية ، ولكنها ليست باسرائيلية فيجعلون للعامل اللغوى أهمية في الاستدلال على جنسية يهود المدينة ، ويقولون أن أسماء الأماكن التي نزلت بها هذه القبائل عربية ، فتكون جنسيتها بالتالى عربية ، بينما تحاول طائفة من المؤرخين الفرنجة أن تجد اشتقاقا عبريا لأسماء بعض القبائل اليهودية .

لكن الحقيقة أن الاستدلال باللغة على الجنس استدلال لا يعتمد به كثيرا ، فالأفراد الذين تسموا بأسماء عربية كانت أسماء آبائهم تظل عبرية ، منهم على سبيل المثال عبد الله بن سوريا ، ووهب بن يهوذا ، وبالعكس مثل شمويل بن زيد ، وكروم بن قيس .

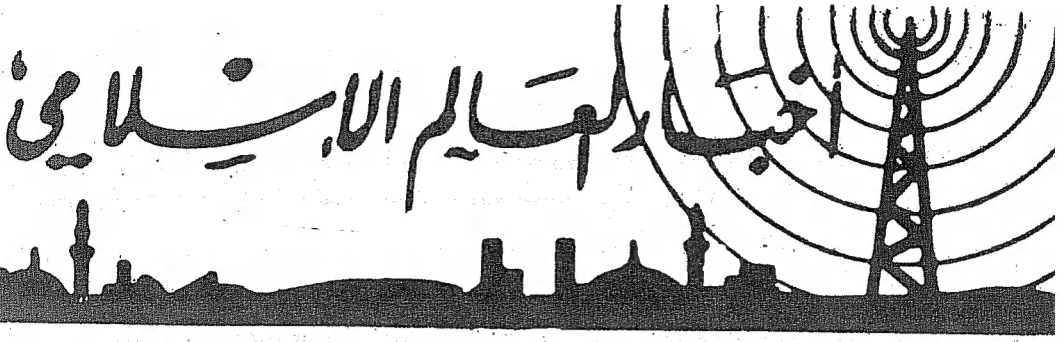
ومن هنا فاننا نتوصل الى القناعة بأن القبائل اليهودية الثلاث التي سكنت المدينة — بنى النضير ، وبنى قريظة ، وبنى قينقاع — هي قبائل من جنس اسرائيلي .

الأحوال الشخصية

تذكر كلمة الأحوال الشخصية كثيرا ، فيقال لجنة الأحوال الشخصية ، وقانون الأحوال الشخصية ، ومحكمة الأحوال الشخصية ، مما المقصود بهذه الأحوال ؟ وهل هي قاصرة على الزواج والطلاق ؟

المهند عز الدين — الأبيض

الجواب : الأحوال الشخصية هي مجموعة ما يتميز به الإنسان عن غيره من الصفات الطبيعية أو العائلية التي رتب عليها القانون أثرا قانونيا في حياته الاجتماعية مثل كونه ذكرا أو أنثى ، وكونه زوجا أو أرمل أو مطلقا ، أو أباً أو ابناً شرعياً ، أو كونه تام الأهلية أو ناقصها لصغر سن أو عته أو جنون ، أو كونه مطلق الأهلية أو مقيداً بسبب من أسبابها القانونية .



اعداد : ع.ب

الكويت : صرح سمو الشيخ جابر الاحمد ولي العهد ورئيس الوزراء ان الكويت تشعر بصدم جدوى الحلول السلمية ولن توافق الكويت على أى حل لا يرضى عنه الشعب الفلسطينى .

● عقد فى الكويت الشهر الماضى مؤتمر اتحاد المعلمين العرب وقد بحث المؤتمر اوضاع التعليم ووسائل الرقى به وتوحيده فى الدول العربية .

● تبرعت الكويت بمبلغ ٤٠٠ ألف دولار لوكالة غوث اللاجئين الفلسطينيين الدولية وسيستخدم هذا المبلغ فى الأغراض التعليمية للفلسطينيين .

● تلقت وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية مذكرة من وكالة الأنباء الإسلامية الجديدة فى نيجيريا تطلب من الوزارة التعاون الإعلامى الإسلامى .

● تقوم وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بدراسات لإنشاء عدة مساجد فى السودان خاصة فى المناطق النائية وقد سافر وفد من الوزارة الى السودان لهذا الغرض .

● صرح سعادة وكيل الأوقاف والشئون الإسلامية بان الوزارة ستتشهد مجموعة من المساجد فى الكويت كما تقوم الوزارة بتحديد الاتصال برجال الفكر الإسلامى لمعرفة واقع المسلمين .

القاهرة : أعلن السيد رئيس الجمهورية انه لا يوافق على تمديد وقف إطلاق النار مع العدو وان الحرب القادمة طويلة الأمد .

● يعقد مجمع البحوث الإسلامية مؤتمرا لعلماء المسلمين وقد صرح فضيلة شيخ الأزهر بان علماء المسلمين فى العالم سيبحثون وسائل الانتفاع بأصفياء الحجاج ووسائل تنسيق شعائر الحج ومسائل أخرى .

● قام فضيلة شيخ الإسلام فى السنغال وغرب أفريقيا بإجراء محادثات مع شيخ الأزهر والمسؤولين لتنسيق الدعوة الإسلامية .

● ناقش مؤتمر المجمع اللغوى الذى انعقد فى الشهر الماضى ٢٠٠٠ مصطلح علمى تمهيدا لتقريب التعليم الجامعى وتوحيد المصطلحات العلمية فى اللغة العربية وقد ابقى المجمع أسماء الأماكن التاريخية كما هى .

السعودية : صرح الأمير فهد بن عبد العزيز ان الحاجة كانت ماسة الى وكالة أنباء إسلامية تغطي أنباء المنطقة والدول الإسلامية بحيث تتيج للرأى العام العالمى الاطلاع على الأحداث بنزاهة وصحتى .

● عقد بعد موسم الحج مؤتمر المنظمات الاسلامية وقد بحث المؤتمر انشاء الصندوق العالمى الاسلامى ومركز الدراسات الاسلامية وميزانية الامانة العامة للمنظمات الاسلامية .

الأردن : ستقيم جامعة الدول العربية بالاشتراك مع منظمة التحرير الفلسطينية اسبوعا عالميا لقضية فلسطين فى دول العالم الكبرى وذلك فى يوم ١٢ ابريل الجارى .

● عقد مؤتمر المجلس الوطنى الفلسطينى فى الشهر الماضى بالقاهرة وقد اتخذ عدة قرارات هامة لتوحيد الممل الفدائى ورسم خطة الكفاح الفلسطينى فى المرحلة القادمة .

● قال كريستور مايهيو النائب العمالى البريطانى ان مئات الآلاف من غير اليهود يطردون من فلسطين فى عملية قمع عنصرية لا مثيل لها .

المصراق : عقدت فى الشهر الماضى فى بغداد اجتماعات اتحاد الاذاعات العربية واشتركت فيها الوفود العربية ومندوبون من منظمة اليونسكو والاتحاد الدولى للمواصلات السلكية واللاسلكية .

سوريا : صدر قرار بالمعفو عن جميع السوريين الذين أخرجوا أموالهم خارج البلاد وحثهم على العودة للمشاركة فى بناء بلادهم .

السودان : قال الرئيس نميرى ان الشعب السودانى لم يرث عن الاستثمار عجز الفقر والجهل والمرض وورث عن الاحزاب الاذلال والتنافر الحزبى .

ليبيا : كذب السيد صالح بويصير الانباء التى اذاعها راديو لندن وبمضى الصحف اللبنانية عن اضطهاد للمسيحيين فى ليبيا وقال انه لم يتم تحويل أى كنيسة الى مسجد .

● بعثت ليبيا الى الدول العربية مشروعا يدعو الى قومية المعركة ضد اسرائيل وقد بعثت الكويت بردها على المشروع وهى ان الكويت تؤمن بقومية المعركة وضرورة تبادل الراى لتنفيذ ذلك .

تونس : عقدت الجمعية التونسية لحماية القرآن مؤتمرا وطنيا استمر يومين فى الشهر الماضى وفضله مندوبون من الجزائر والمغرب وقد نادى المؤتمر بوجوب تدريس القرآن فى جميع مدارس تونس كما طالب بجعل يوم الجمعة هو يوم العطلة الاسبوعية ليمكن المسلمين من صلاة الجمعة .

تركيا : اهاب رئيسى بعثة الحج التركية بالمسلمين جميعا بتوثيق التعاون فى المجالين الاقتصادى والثقافى .

اندونيسيا : صرح الجنرال نائبون رئيس المجلس الاستشارى الاندونيسى ان بلاده تحمى باحساسى كل مسلم وعربى نحو القضية العربية وفى مقدمتها تخليص المسجد الاقصى .

ماليزيا : صرح الامير تنكو عبد الرحمن الامين العام للامانة الاسلامية بان الامانة لن تبدأ فى تنفيذ برامجها الا بعد ان تنقل الى مقرها فى جدة .

الهند : اجتاحت الاضطرابات ولايات الهند على اثر خطف كشميريين لطائرة هندية وقد أعريت الاحزاب الاسلامية فى الهند عن قلقها من توجيه الاتهامات الى اتباع دين معين فى الهند .

افغانستان : اكسد رئيس الوزراء مجددا تأييد افغانستان القام للقضية العربية .

نيجيريا : انشئت وكالة عالمية اسلامية جعل مقرها لاجوس .

« الى راغبى الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك فى المجلة ، ورغبة منا فى تسهيل الامور عليهم ، وتقاديا لضياح المجلة فى البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلم الراغبين فى الاشتراك أن يتعاملوا رأسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين

القاهرة : شركة توزيع الأخبار — ٧ شارع الصحافة .

جدة : الدار السعودية للنشر — ص.ب ٢٠٤٣ .

الرياض : مكتبة مكة — شارع الملك عبد العزيز .

الطائف : مكتبة الثقافة للصحافة — ص.ب ٢٢ .

مكة المكرمة : مكتبة الثقافة للصحافة — ص.ب ٤٦ .

المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء .

عندن : وكالة الأهرام التجارية — السيد محمد قائد محمد .

المكلا : مكتبة الشعب — ص.ب ٢٨ .

مسقط : المكتبة الحديثة — السيد يوسف فاضل .

صنعاء : مكتبة المنار الاسلامية — السيد عاصم ثابت .

دمشق : الشركة العامة للطبوعات — ص.ب ٢٣٦٦ .

الخرطوم : الدار السودانية للطباعة والنشر والتوزيع — ص.ب ٢٤٧٣ .

الأبيض/السودان : مؤسسة عروس الرمال الصحفية — ص.ب ٦٧ .

عمان : الشركة الأردنية لتوزيع المطبوعات — ص.ب ٢١٥ .

طرابلس الغرب : مكتبة الفرجانى — ص.ب ١٣٢ .

بنغازى : مكتبة الوحدة الوطنية — ص.ب ٢٨٠ .

تونس : الشركة التونسية للتوزيع .

بيروت : شركة المطبوعات للتوزيع والنشر — كورنيش المزرعة .

دبى : شركة المطبوعات للتوزيع والنشر .

ابو ظبى : شركة المطبوعات للتوزيع والنشر — السيد غازى بساط .

الكويت : شركة المطبوعات للتوزيع والنشر — ص.ب ١٧١٩ .

الدوحة : سالم الانصارى — الدوحة / قطر .

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الاعداد السابقة من المجلة

اقرأ في هذا العدد

الهجرة عبرة من الماضي وعظة للحاضر	لعالى وزير الاوقاف والشئون الاسلامية ٤
حديث الشهر	لدير ادارة الدعوة والارشاد ٧
من هدى السنة (منهج الحياة في	
الاسلام)	للككتور على عبد المنعم عبد الحميد ١٠
الصلاة	للككتور محمد البهي ١٤
الفكر الاسلامي	للاستاذ فاروق منصور ٢٦
اليهود في اقامتهم وخروجهم من مصر	للاستاذ محمد صبيح ٢٥
غزو الفضاء (قصيدة)	للاستاذ على عبد العظيم ٤٠
كتاب المصاحف لابن ابي داود (٢٠)	للشيخ محمد صادق عرجون ٤٤
السيرة النبوية في الأدب القديم	للاستاذ محمد عبد الفنى حسن ٥١
مائدة القارئ	للتحرير ٥٦
اثر الترف	للككتور وهبة الزهيلي ٥٨
غريب القرآن	للككتور عبد المال سالم مكرم ٦٤
المستشرقون وتعدد الزوجات	للاستاذ عبد القادر السبيسي ٧٣
نداء موجه الى الهيئات الاسلامية	٧٩
والعالم	
محالس العلم الزاهرة	للاستاذ محمد الحسيني عبد العزيز ٨٠
الرافقي	للاستاذ محمد احمد المذب ٨٦
مريم العذراء والمسيح عليهما السلام	للككتور مصطفى عبد الواحد ٩٠
ركن الموسوعة	تعهده/ادارة الموسوعة ٩٨
الفتاوى	للتحرير ١٠١
باقلام القراء	للتحرير ١٠٤
قالت الصحف	للتحرير ١٠٦
البريد	اعداد الاستاذ عبد المعطي بيومي ١١١
الاخبار	اعداد : ع.ب ١١٢